



رکعتی بہ سیم لکھ
الشہ

جواہر القرآن

و کتاب
الحق الموقر
والقبول اللغزالی

کتاب مذکورینک
فہرست
کتابت کورمہ

فیدہ



Süleyman
Hasan Hüsnü
21

Hasan Hüsnü
21

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي امتن على عباده بنبيته المرسل صلى الله عليه وسلم في كتابه
المنزل الذي لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من خلفه حتى تشع على اهل
الاقتدار طرق الاعتبار بما فيه من القصص والاحكام واتضح به سلوك
المنهج القويم والضرط المستقيم بما فصل فيه من الاحكام وفرق بين
الحلال والحرام فهو الضياء والنور وبه النجاة من الغرور وفيه شفاء
لما في الصدور من خالفه من الجبابرة قصه الله ومن اتبع العلم في غيره
اضله الله هو جل الله المتين ونور المبين والعروة الوثقى والمعتم
الاوقي وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير لا تنفك عجائبه
ولا ينتهي غرايبه ولا يحيط بقوانينه عند اهل الفهم تحديد ولا يخلقه
عند اهل التلاوة كثير التردد هو الذي ارشد الاولين والآخرين
ولما سمعوا انهم لم يلبثوا ان ولوا الى قومهم منذرين قالوا انا سمعنا
قرانا عجبا يهدي الى الرشاد فآمنوا به فكل من آمن به فقد وفق ومن

قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن علمه فقد فاز وقد
قال تعالى انا نحن نزلنا الذكر واتنا له الحافظون ومن اسباب حفظه
في القلوب والمصاحف تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بأدابه
وشروطه والمحافظة على ما فيه من الاعمال الباطنة والآداب الظاهرة
وذلك لا بد من بيانه وتفصيله في فضولياتها القاري المسترسل في تلاوته
المتخذ دراسة القرآن علا المتلقف من تفسير القرآن ومعانيه طواهر
وجلا الى كم تطوف على ساحل البحر من غرايبه او ما حان
لك ان تركب متن لجته لتبصر عجائبه وتسافر الى جزاير لا حجاب اطايبه
بل تغوص في عمقه فتستغني بنيل جواهر او ما تستغني نفسك في الحرمان
عن درره وزواهر با دمان النظر الى سواحه وطواهر او ما بلغد
ان القرآن هو البحر المحيط ومنه يتشعب علم الاولين والآخرين كما
يتشعب عن سواحل البحر المحيط انهاره وجداوله او ما تغبط اقواما خاضوا
في غمر امواجه وغاصوا في اعماقه وساحر في سواحه وتغلغلوا الى جزايره
فظفروا بما ظفروا وناولوا ما نالوا من المقاييس والذخاير التي لا يكتسب
وصفها ومن الاستعادة التي لا يمكن نفعها فيما ايتها القاري انما حظك
من قراءتك ان تمجج القرآن وتحرك به لسانك ولو كنت متذكرا فيما تقرأه
لكنت جديدا بان تنشق مرادك فيما شاب منه شعر سيد المرسلين

الكشف عن غرايب القرآن

حيث قال شيبتي سورة فهو والواقعة وافواها وافقت حركه
 اللتان فقد صرحت ثمره القرآن **فصل** في فضيلة القرآن قال
 ان الذين يتلون كتاب الله واقاموا الصلوة وانفقوا مما رزقناهم
 وعلايتهم يرجون تجارة لن تبور ليوثهم اجورهم ويزيدتهم من فضله انه
 غفور شكور وقال عليه السلام من قرأ القرآن ثم راي احدا اوتي افضل
 مما اوتي فقد استغفر ما عظمه الله وقال عم ما من شئيع افضل منزلة
 عند الله يوم القيمة من القرآن لا بنى ولا ملك ولا غيره مما وقال عم افضل
 عبائى استى قراءة القرآن وقال ايضا ان الله في قرأ طم ويس قبل ان
 الخلق بالفي عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبى لامة ينزل عليهم
 وطوبى لاجواف تحمل هذا وطوبى لانسنة تنطق بهذا وقال عم ثلثة يوم القيمة
 على كتيب من سكر اسود لا يهولهم فزع ولا ينالهم صاب حتى يفرغ ما بين
 الناس رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله واتم قوم ما تم به راضون وقال اهل
 القرآن اهل الله وخاصته وقال عم ان القلوب تصدأ كما تصدأ الحديد ففضل هذا
 يا رسول الله وما يطاؤا قال تلاوة القرآن وذكر الموت وقال ابو امامة الباقى
 اقرأوا القرآن ولا يغرتكم هذه المصاحف المعلقة فان الله لا يعبث قلبا هو
 وعاء القرآن وقل ابن سحره اذا اردتم العلم فاقروا القرآن فان فيه علم الاولين
 والآخرين وقال عمر بن الخطاب لعاصم القرآن ورجه في الجنة ومصباح في بيوتكم وقال

هذا هو القرآن
 الذي لا يفسد
 ولا يغير
 ولا يزول
 ولا يخبث
 ولا يفسد
 ولا يغير
 ولا يزول
 ولا يخبث

هذا هو القرآن
 الذي لا يفسد
 ولا يغير
 ولا يزول
 ولا يخبث
 ولا يفسد
 ولا يغير
 ولا يزول
 ولا يخبث

هذا هو القرآن
 الذي لا يفسد
 ولا يغير
 ولا يزول
 ولا يخبث
 ولا يفسد
 ولا يغير
 ولا يزول
 ولا يخبث

ايضا من قرأ القرآن فقد ادرجت النبوة بين جنبيه الا انه لا يورث اليه
 وقال ابو هريرة ان البيت الذي يتلى فيه كتاب الله اشيع باهله
 وكثر ضيره وحفرة الملائكة وضربت منه الشياطين وان البيت
 الذي لا يتلى فيه كتاب الله بمضائق باهله وقا ضيره وضربت منه
 الملائكة وحفرة الشياطين وقال المحدث منيل رايته الله في المنام
 فقلت يا رب ما افضل ما تقرب به المتقربون الالك قال بكلامي يا احمد
 قلت يا رب بهم او بغيرهم قال بهم وبغيرهم وقال فضيل بن عياض
 ينبغي حامل القرآن ان لا يكون له الى احد حاجة ولا الى الخلفاء فمن دونه
 وينبغي ان يكون حواج الخلق اليه وقال ايضا حامل القرآن راية الاسلام
 ولا ينبغي ان يلهو مع من يلهو ولا يسهر مع من يسهر ولا يلغو مع
 من يلغو تعظيما لحق القرآن وقال سفيان الثوري اذا قرأ الرجل القرآن
 قبل الملك بين عينيه وقال عمرو بن يميون من شرمصى اصب
 الصبح فقرأ ما رآه آية رفع الله له مثل عمل جميع الدنيا وقال الحسن الله
 ما دون القرآن من غنا ولا بعد من فاقة وقال الفضيل من قرأ فاتمة
 سورة الحديد يصبح ثم مات من يومه فتم عليه بطابع الشهداء
 من قرأ ما بين عيسى ثم مات من ليلة فتم عليه بطابع الشهداء وقال
 العثم بن عبد الرحمن قلت لبعض المشاكس ما احسن ما تسمع به فقد

راى احمد بن حنبل
 في المنام

قاسية

يده الى المصحف ووضع على جرحه وقال هذا وقال علي بن ابي طالب
يزود في الحفظ ويذهب البليغ السواك والصوم وقراءة القرآن **فصل**
في ذم تلاوة الغافلين قال انس بن مالك رتب تالي القرآن والقرآن
يلعنه قال مسرعه هو القرآن في جوف الفاجر وقال ابو سلمان الداراني
الزبانية اسرع الى حلة القرآن الذين يعصون الله منهم الى عبدة الاول
حين عصوا الله بعد القرآن وقال بعض العلماء اذ اقرأ ابن آدم القرآن
ثم خطا ثم عاد يقرأ قيل له ما لك والحكامي وقال ابن مسعود ينبغي كامل القرآن
ان يعرف بليده اذا الناس ينامون وبشره اذ الناس يفترون ويخونون
اذا الناس يفرحون وبكائه اذا الناس يضحكون وبصمته اذا الناس
يخوضون ويخشعون اذا الناس يجتالون وينبغي كامل القرآن ان يكون
سكينا ليننا ولا ينبغي له ان يكون جافيا ولا مادييا ولا صياحا ولا نحيبا
ولا صريحا وقد قال عم اكثر مناتي هذه الامة قراؤه وقال عم اقرأ القرآن
بما نهاك فان لم ينهك فليست بقراؤه وقال بعض السلف ان العبد ليفتح
سورة فيصلي عليه حتى يفرغ منها وان العبد ليفتح سورة فيلعنه حتى
يفرغ منها فيقتل فكيف ذلك قال اذا اطل صلاتها وصدم صدامها صلت عليه الا
لعنة وقال بعض العلماء ان العبد ليلتذ القرآن فيلعن نفسه وهو لا يعلم
يقرا الا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم لنفسه الا لعنة الله على الكاذبين

6

وهو منهم وقال الحسن انكم اتخزتم قراءة القرآن سراجل وجعلتم الليل صلافا
تركبون فيقطعون به سراجله وان من كان قبلكم راوه رسايل من ربهم
يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار وقال ابن مسعود انزل القرآن عليهم ليحفظوا
به فاتخذوا دراسته علما وان احد منهم ليقدر القرآن من فاتحه الى خاتمة فيحفظ
منه صرفا وقد اسقط العمل به وقال صاحب الكشاف في قوله بكتاب انزلناه اليك
مبارك ليذنبوا آياته وليتذكر اولوا الالباب قال الحسن قد قرأ هذا القرآن عبيد
وصبيان لا علم لهم بتاويله ففظوا حروفه وضيّعوا حدوده حتى ان احد منهم ليقول
والله لقد قرأت القرآن فما اسقطت منه حرفا ما يدرى للقرآن عليه نزل في خلق
ولا عمل ففظوا حروفه وضيّعوا حدوده لا كثر الله في الناس مثل هؤلاء اللهم اجعلنا
من العلماء المتدبرين واعذنا من ان يكون من القراء المتكبرين هذا خليف ما قال
صاحب الكشاف وفي حديث ابن عمر وحديث جندب بن عبد الله بن جندب
الايمان قبل القرآن فينتزل السورة على محمد فتعلم طائلا وصراها واما وراها
وما ينبغي ان يقف عنده منها ثم لقد رايت رجلا يوتى احد من القرآن قبل الايمان
فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب الى خاتمة لا يدرى ما امره ولا زجره ولا ما ينبغي
ان يقف عنده منه ينشر نشر الدقل وقد ورد في التوراة يا عبيدي اما تحي
مسي يا تيك كتاب من بعض اخوانك وانت في الطريق تمشي فتعبد على الطريق
وتتعد لاجله وتقرأه وتدبره حرفا حرفا حتى لا يغفل عن شيء منه وهذا كافي

نوا

التي

انزلته اليك انظر كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت فيه عليك لتأمل
طوله وعرضه ثم انت معرض عنه وكنت اهنون عليك من بعض اخوانك ^{عبد}
يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتضعي الى حديثه بكل قلبك
تكلم متكلم او شغل شغل عن حديثه او مايت اليه ان كنت وما انا مقبل عليك
ومحدث لك وانت معرض بقلبك عني افعلتني اهنون عندك من بعض اخوانك
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا عن عثمان بن عفان رضي قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم خيركم من تعلم القرآن وعلمه رواه ابو عبد الله محمد بن اسمعيل البرقي
البخاري في كتابه الذي هو اصح الكتب بعد القرآن وعن عائشة رضي قالت
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يقرأ القرآن وهو ما يقرأ به مع السجدة الكرام البكر
والذي يقرأ القرآن ويتشبع فيه وهو عليه شاق له اجران رواه البخاري
ومسلم في صحيحهما وعن ابي موسى الأشعري رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الارجوحة ربحها طيب وطعمها طيب
ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمر لا ربح لها وطعمها طوي ومثل المنافق
الذي لا يقرأ القرآن كمثل الكنظلة ليس لها ربح وطعمها مر ومثل المنافق
الذي يقرأ القرآن مثل الزمالة ربحها طيب وطعمها مر رواه البخاري
ومسلم في صحيحهما وعن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله يرفع بهذا الكتاب فؤادا ويضع اخرين رواه مسلم وعن امامه الباقر

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرأوا القرآن فانه يأتي يوم القيمة شفيعا
لاميابه رواه مسلم وعن ابن عمر رضي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حسد الا في اثنين رجل
انا الله القرآن فهو يقوم به آنا الليل والنهار ورجل انا الله مالا فهو
آنا الليل والنهار رواه البخاري ومسلم ورواياه ايضا من رواية عبد الله بن مسعود
رضي لا حسد الا في رجل انا الله مالا فسلط على مملكته في الحق ورجل انا الله
الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قراء قرآن من كتاب الله عز وجل فله حسنة حسنة بعشر امثالها الا
المرء حرف الي حرف ولا ثم حرف ويم حرف رواه الترمذي وقال حديث
حسن صحيح وعن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم من شغله القرآن وذكره
عن سئلني اعطينة افضل ما اعطيت اثنين وفضل كلام الله على سائر
كنفضل الله على خلقه رواه الترمذي وقال حديث حسن وعن ابن عباس
ان الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب رواه الترمذي وقال
حديث صحيح وعن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقال لصاحب القرآن
اقرأ وارتق وارتق كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند آخر آية تقرأ
رواه ابو داود والترمذي والنسائي قال الترمذي حديث حسن صحيح
وعن معاوية بن النضر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن
عمل بمائة الف حسنة والداة تاجا يوم القيمة فؤاده احسن من فؤاد الشمس

الدنيا فما ظنكم بالذي عمل بهذا رواه ابو داود وروى الدارمي باسناده
وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال اقراوا القرآن فان الله به لا يعذب قلبا
وعنى القرآن وان هذا القرآن سيادة الله في فضل فيه هو آمن ومن احب
القرآن فليشر وعن عبد الحميد قال سالت سفيان الثوري عن الرجل يقرأ
اصب اليك او يقرأ القرآن فقال يقرأ القرآن لان النبي عم قال خيركم من
القرآن وعلمه **فصل** في ترجيح قاري القرآن والقراءة على غيرهما ثبت
عن ابي اسحق الانصاري البصري رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يؤتم القوم
اقراءهم كتاب الله رواه مسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان القراء اصحاب
مجلس عمر رضي الله عنه وشاورهم كنهوا لا كانوا وشابا رواه البخاري في صحيحه
وسيا في الفصول بعد هذا احدث تدخل في هذا الباب واعلم ان المذهب
المختار الذي عليه من يعتمد من العلماء ان قراءة القرآن افضل من التبرج
التهليل وغيرهما من الافكار وقد نظمت الادلة على ذلك **فصل**
في اكرام اهل القرآن والتهنئة عن ايدائهم قال الله تعالى ومن يعظم شعائر الله
فانها من تقوى القلوب وقال تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند
وقال تعالى واخفض جناحك لمن اتبعك وقال تعالى واخفض جناحك للمؤمنين
وقال تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد
اصملوا بهتاناً واثماً مبيناً وفيه حديث ابن مسعود الانصاري

وحدث ابن عباس المتقدمين وعن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان من اجل الله اكرام ذي النية المسلم وطامل القرآن
غير العالي فيه والجا في فيه واكرام ذي السلطان رواه ابو داود وهو
صن وعن عائشة رضي الله عنها قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ننزل الناس
من اهلهم رواه ابو داود في سنة والبخاري في سنة قال الحاكم ابو عبد الله
في علوم الحديث هو حديث صحيح وعن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يجمع بين الدليلين من قتلى احدى يقول ايها الكثر اخذ القرآن فاذا انا
الى اصدما قدس في الحديث وعن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اذني
لي وليا فقد آذني بالحراب رواه البخاري وثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم انه قال من صلى الصبح فهو في ذمة الله فلا يطلبنكم الله يفتنه
وعن الامامين الجليلين ابي حنيفة والشافعي رضيهما الله قالان ان لم يكن العلم
اوليا الله فليس الله ولي قالوا المراد من العلماء علماء الكتاب والسنة فان
العلم هو علم الكتاب والسنة وما يستنبط منهما والعالم الذي يعلم ذلك ويعمل
به ويسلك به ويتأدب بادابها ويتوقف عند حدوده ومن لم يعمل به فهو جاهل
والجاهل عدو لنفسه وعدو الله وكذا جاهل ان يكون كذرا والجاهل رئيس كل
شقاوة والعلم المقرون بالعمل راس كل سعادة فمن عمل بالكتاب والسنة
فهو ولي الله كما قال جل ذكره ان اولياؤه الا المتقون وقال تعالى

الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون **وأنشد**
 لو كان في العلم من دون التقي شرف **كان** الشرف خلق الله ابليس
 فالكتاب والسنة اضاف كل سعي الى التقوى ووعد كل ثواب **بالا** وعلى لا يحصل
 الا بالعلم لان الجاهل لا يدرى من اتي شئ يتقى وكيف يطبع بغير علم **قال رسول**
 الله صلى الله عليه وسلم اطلعت ليلة المعراج على النار فرأيت اكثر اسلمها الفقراء **قالوا**
 يا رسول الله من المال قال لا من العلم يعني علم الكتاب والسنة **قال العباسي**
 ولست اري الساعي مع ماله ولكن المتقي هو السعيد **وتقوى الله**
 الزاد وخرأ **وعند الله** لا تقي مزيد **وما لا بد ان ياتي قريب** ولكن الذي
 يضي بعيد فمن لم يتعلم العلم لا يتأني له احكام العباد والقيام بحقوقها فلا
 يحصل التقوى ولا يكون من المتقين الذين علم اوليا الله الذين لا خوف
 ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون **وأنشد بعض العلماء** من السلف
 كل العلوم سوى القرآن مشقة **الا حديث** والآلغة في الدين العلم **الشيخ**
 ما قال حدثنا وما سوى ذلك وسوس الشياطين **وقال ابو صيفيه**
 والفتنة معرفة النفس مالا وما عليها **وقال الامام الحافظ ابو القاسم**
 عصا كرهه اعلم يا ابي وفقنا الله واتاك لمرضاة وجعلنا من خشاه
 ويتبعه حق نقانة ان طوم العلماء سموة وعادة الله في مثل **استار**
 منتقصهم معلومة وان من اطلق لانه في العلماء العالمين بالكتاب **والسنة**

علم دين فترست ويزيد ويزيد
 من خواص غير ان يكون في ضيق

في كتابه

بالثلب بلاه الله قبل موته بموت القلوب فليزر الذين يخالفون عن امره
 ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم وكذلك يجب الحذر عن مخالفة سنة
 رسول الله وحكمه **قال الله** فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم
 ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما **فصل**
 فيما ينبغي لمعلم القرآن ومتعلمه وهذا الفصل هو مقصود الكتاب وهو طويل
 منتثر ونشر الى مقاصده منتثر في فصول ليسهل حفظه وضبطه ان شاء الله
فصل اول ما ينبغي للعالم والمقري ان يتقيد بذلك رضى الله تعالى قال الله
 وما امر الا لعبدوا الله مخلصين له الدين حنفا ويقيموا الصلوة ويؤتوا
 الزكاة وذلك دين القيمة اي الملة المستقيمة وفي الصحيحين عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات واتما لكل امرئ ما نوى وهذا احد
 من اصول الاسلام وعن ابن عباس رضى الله عنهما انما يحفظ الرجل على قدر نيته وعن
 انما يعطى الناس على قدر نياتهم وعن الحسن بن الحسن بن الهيثم قال
 الاطام افراد الحق في الطاعة بالقصد وهو ان يريد بطاعة التقرب الى
 الله دون شئ اخر من تصنع الخلق والكتب بحجة عند الناس او محبة مد
 من الخلق او معنى من المعاني سوى التقرب الى الله **قال ويصح** ان يقال
 الاطام تصفية النعل عن ملازمة الخلق وعن حذيفة المرعشي
 الاطام استواء افعال العبيد في الظاهر والباطن وعن ذوالنون رضى الله

من علامات الافلاص استواء المردع والذم من العامة وبيان روية الاعمال
في الاعمال واقتضاها نواب الاعمال في الآخرة وعن الفضيل رجه قال تدرك العمل
لاجل الناس رياء والعمل لاجل الناس شرك والافلاص ان يعافيك الله
وعن سهل التستري رجه قال نظر الكلب في تفسير الافلاص فلم يجدوا غير
ان يكون حركته وسكونه وسره وعلايته لله مع وحده لا يمازجه شيء لا نفس
ولا سوى ولا دنيا وقال الامام الغزالي رجه ينبغي لمعلم العلم والقرآن ان
يرسل الله عم فلا يطلب عوضا ولا يقصد جزاء ولا يشكورا بل يعلم للتقرب
الى الله به ولا يمتنع على المتعلمين وان كانت المنفعة لازمة عليهم بل يرادهم بحسن
له ان مدفوا قلوبهم لان يتقرب الى الله بزراعة العلوم فيها كغير الارض المزروعة
فان المنفعة للمستفيد فلا ينبغي ان يمتنع المعير يوسى الفضل له بل الفضل
والاصان للمعير والمنفعة له على المستفيد وثواب المعلم اكثر من ثواب المتعلم
عمدا الله ولولا المتعلمون ما وجد المعلمون الثواب الجزيل الذي في التعليم
فينبغي ان لا يطلب لعوض والاجرا لمن الله به قال الله تعالى لا اله الا الله عليه
اجرا فان ما في الدنيا فادوم البدن والبدن مركب النفس ومطيتها والمخ
هو العلم اذ به شرف النفس فمن طلب بالعلم الدنيا كان كمن سعى نعله
بعثونه لينظفه فجعل المذوم فادما والمخادوم مخدوما وذلك هو الانكسار
وهو يوم القيمة مع المجرمين الذين ناكسوا رؤسهم عند ربهم وانظروا

الى المعلمين الذين يدعون ان مقصودهم من تعليم العلم والقرآن التقرب
الى الله به ويبذلون المال واجاه ويتحلون اصناف الدل في خدمة الامراء
والظلم والافنية لاستطلاق الجرايات ويتوقع المتعلمون منهم ان يقولوا
له في كل نايبة فينصرف لية ويعادى عدوه وينتهى له حارا في حاجاته ويحرر
بين يديه في اوطاره فان قدر في حقه ناره عليه وصار عليه من اعدى اعدائه
فاخسر بعالم يرفى لنفسه هذه المنزلة ثم يغتر بها ولا يسي من ان يقول
عرفني من التعليم ثواب الآخرة والتقرب الى الله ونفورة وية فانظر الى الا
مارات حتى ترى صنوف الاعتزازات وقال الامام ابي محمد عبد الله بن محمد
بن محمد بن اسمعيل القاضي ينبغي للمعلم ان يعلم العلم والقرآن بنية امتثال
امراءه به لقوله تعالى واذا خدا الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه
للناس ولا تكمونه وقال به الذين يكتمون ما انزلنا من البينات والهدى
من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغوا عني ولو آية وقال عمر لم يبلغ الشاهد الغائب
وروى عن ابي ذر رضى الله عنه لو وضعتهم القمص صائمة على هذا واسرار بيده
الى قفاه ثم ظننت ان انفذ كلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان تجهزوا
على لا تفتروا والاجر في العناية بالتعليم على قدر النية فيه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله قد اوقع اجره على قدر نيته والله تعالى قد قسم بين عباده

ارسلهم الى

الرحمة

الاعمال وتفضل عليهم بالثواب روى عن بعض العباد كتب الى الامام مالك
رحمة الله عليه تحضه على الانفراد وترك مجالسة الناس فكتب اليه ما لك
يقول ان الله تبارك وتعالى قد قسم بين عباده الاعمال كما قسم الارزاق
فرب رجل فتح له في الصلوة ما لم يفتح له في الصيام ورب رجل فتح له
في الصيام ما لم يفتح له في الصلوة ورب رجل فتح له كذا ما لم يفتح له
في كذا فعدا شيئا ثم قال وما اظن ما انت فيه يا فضل مما انا فيه وكلانا
على خير ان شاء الله تعالى والسلام وقال الفاسي ويح عليه بعد هذا العمل
بما يامر به القرآن لانه ان لم يعمل به كان حجة عليه يوم القيمة وحسرة
وندامه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما منكم من احد
الا ويحلو به رب كما يحلو احدكم بالقرلية البدر ثم يقول يا ابن آدم
ما غرك يا ابن آدم ما ذا عملت فيما علمت يا ابن آدم ما ذا اجبت
المرسلين قال الشيخ الامام ابو عبد الله القرطبي رحمة الله في تفسيره
روى الترمذي عن ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
انزل الله في بعض الكتب واوحى الى بعض الانبياء قل للذين يتفقهون
غير الدين ويتعلمون غير العمل ويطلبون الدنيا يعمل الآخرة يلبسون
للناس مسوح الكباش وقلوبهم كقلوب الذباب يستهم احلى من العسل
وقلوبهم اتر من الصبر اياي يجادعون وني يستهزون لا يحسن لهم فتنة

تذ

تذ الخليم فيها حيرانا وخرج الطبري في كتاب آداب النفوس باسناده
الى ابن صدقة عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تخادعوا الله فانه من يخادع الله يخدعه الله ونفسه
يخدع لو يشعر قالوا يا رسول الله وكيف يخادع الله قال تعمل بما امرك
الله وتطلب به غير وانفقوا الترياء فانه الشرك وان المرأى يدعى يوم
القيمة على رؤس الاشهاد باربعة اسماء ينسب اليها يا كافيا فاجر يا غادر
يا خاسر ضل عمالك وبطل اجر ك فلا خلاق لك اليوم فالتمس اجر ك ممن كنت
تعمل له يا مخادع قال الفاسي وهذا الحديث هو ما جاء في نص التنزيل
يسوء قال الله تعالى يخادعون الله وهو خادعهم قال علماء ونا رحمهم الله
يقابلهم على افعالهم وقال سفيان بن عيينة بلغنا عن ابن عباس انه قال لو
ان حملة القرآن اخذوا بحقه وما ينبغي لاجتهم الله ولكن طلبوا به الدنيا
فابغضهم الله وهانوا على الناس روى عن ابى جعفر محمد بن علي في قول الله
عند وجل فليكبوا فيه امهم والغاؤون قال قوم وصفوا الحق والعدل
بالسنتهم وخالفوه الى غير ومن كتاب مراقي الزلف للامام الفقيه
ابى بكر بن العزني رضي الله عنه قال في ردناكار على من نسب الحكمة الى غير
اهلها اما الحكمة فقد صار هذا الاسم ينطلق على الطبيب والشاعر والمجتم
حتى على الذي يخرج القرعة والذي يجلس في شوارع الطرق للحسرات

فانا لله وانا اليه راجعون والحكمة على الحقيقة هي التي اثبت الله عليها فقال
ومن يؤتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وقال صلى الله عليه وسلم كلمة من الحكمة
يتعلمها الرجل خيره من الدنيا ثم قال انظر كل ما ارضاه السلق من العلوم
قد اندرس وماركب عليه الناس اليوم فاكثرت مبتدع محدث وقد صح
قول النبي صلى الله عليه وسلم بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوحه
للغرباء قيل من الغرباء قال الذين يصلحون ما افسد الناس من سنتي الذين
يحجون ما امانت من سنتي وفي خبر اخر مروى عن المتكلمين بما انتم
عليه اليوم وفي خبر اخرنا شق قليل صالحون بيننا كثير من يعضهم
اكثر ممن يحبهم وقال الفاسي ينبغي المعلم ان يكون خائفا على نفسه
من التقصير مشقفا على نفسه في التعليم يرى نفسه انها ليست اهلا
لذلك ويرى انه اقل عبدا لله واكثرهم حاجة اليه وافقرهم الى التعلم
بل يجد نفسه انه مستتر شدة متعلم يقعد مع اخوانه يرشدهم
ويسترشد منهم قال ووقع لي مع سيدي ابي محمد رجة الله لما جئت
اريد اقرأ عليه فقال لي اما تقرأ علي العلماء فقلت اريد ان اقرأ
عليك فقال استخر الله تعالى فاستخرت الله تعالى ثم جئت اليه فقلت
اقرأ عليك قال عزممت قلت نعم فقال لي لا تخطرن خاطر ولا يتر
يبالك انك تقرأ على عالم ولا انك بين يدي شيخ المناخن اخوان مجتمعون

نتذكر شيئا من احكام الله تعالى علينا وعلى اي لسان خلق الحق والصواب
قلنا واذا فقد لسان للتعليم على هذا الترتيب الذي ذكر فلا شك
انه من اعظم الناس منزلة واكثرهم خيرا الا يرى الى ما جاء في الحديث
من صلى الفريضة ثم قد يعلم الناس الخير نودي في السموات عظيمًا
وبهذا نواطأت لاخبار ونقلت لامة خلفا عن سلفا عن تعظيم
العالم ورفع منزلته على غيره اذ انه ليس بعد درجة الانبياء افضل
من درجتهم بعد درجتهم درجة الشهداء وقد جاء في الحديث لو وزن
مداد العلماء ودم الشهداء لربح مداد العلماء وهذا بين لان
دم الشهداء انا هو في ساعة من نهارا وساعات ومداد العلماء
وظيفة العمر ليل ونهارا قال الامام حجة الاسلام ابي حامد محمد بن محمد
بن محمد التبراني في كتابه المستمعي بفائدة العلوم اما عموم نفع العلم
فلا تخفى فانه يقيم لآخره والدنيا اما في لآخره فثمرته السعادة لا بدية
والقرب من الحضرة الربوبية واما في الدنيا فالعز والوقار ونفوذ الحكم
على الملوك ولزوم الاحترام في الطبع فالعالم العامل المعروض عن
الدنيا واهلها ملك في الدنيا ولآخره لانه يتكلم على ملوك الدنيا
واذا علم الله سبحانه صدقه في علمه واخلاصه في نيته باقباله على الله
واعراضه عن الخلق التي محبته في قلوب الملوك وسخرهم له حتى يخلدونه

وهو يترفع عن استخدامهم وإنما العلم المشرف المعظم هو الذي يعرف
حقائق الدنيا وأهلها فيدعون من الدنيا إلى الآخرة ومن غير الله
إلى الله ومن المحرص إلى القناعة ومن التكبر إلى التواضع ومن
استحقار الفقراء إلى استحقار الأغنياء ومن خدمة الدنيا إلى استخدام^{فيها}
وهذا علم لا يوجد في كتاب الظهار واللعان ولا في كتاب الجواهر والضمائم
ولا في الشهادات ولا في إيمان ولا في علم المعاني والبيان ولا في العلوم
التي شيعت بها أهل الزمان بل هو زبدية السنة والقرآن فاطلبوا
هذا العلم أن كنتم تطلبون مملكة الدنيا والآخرة فهذا من جنب النظر
إلى عموم نفع العلم فإما من حيث النظر إلى المحل الذي فيه يتصرف
فاشرف موجود على وجه الأرض الآدمي واشرف اجزائه قلبه الذي
فيه مطية لإيمان والمعرفة والعقل والمشتغل بالعلم مشتغل
بتكميله وتخليته وتطهيره وسياقته إلى قرب من الله فالنقل
من وجه خلافة الله تعالى وهو أجل خلافة فإن الله قد فتح على قلبه
العالم العلم الذي هو أخص صفاته فهو كالحازن لأنفس خزائنه
ثم هو مادون بالانفاق إلى كل محتاج إليه فأية رتبة من كون
العبد واسطة بين الله وبين خلقه في تقديمهم إلى الله زلفى
وسياقتهم إلى الجنة المأوى ثم أعلم أن العلم لما عظم شرفه

وجلت

وجلت رتبته عظم أيضاً خطر واشدت آفاته فخطر كل شيء
على قدر درجته فخطر الحياطة أن يتغترز ببرته في التلته وخطر
السلطان في الهدام مملكة بل في روجه ومهيجته فكل ذلك فاعلم
أن العالم الذي هو أسعد السعداء فهو على خطر أن يلحق بأشقي
الاشقياء وذلك هو العالم الذي لا يعمل بعلمه ولا يشدك إلى هذا
قصة بلم ابن عوراً فقد كان من كمال العلم في درجة وصغير الله تعالى
في كتابه بانه آياته فقال وأتلى عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا
ثم لم آلم يعمل بمقتضى آيات التي آتته وصغره بالانسلخ منها
وباتباع الشيطان وبالغواية وشبهه بالكلب وهو أخطر الحيوانات
وأجسرها فقال فأنسلخ منها فاتبعه الشيطان فكان من الغاوين
ثم قال ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه اخلد إلى الأرض واتبع هواه فمثل
كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث وتتركه يلهث أي ساء آتيناه الحكمة
اولم نؤتة فهو يلهث وتحصرص على الدنيا ولم يذكر في علمه غوايته إلا أنه
اخذ إلى الأرض واتبع هواه يعني ركن إلى الدنيا والطين إليها وكان
معرضه قضاء الشهوة واتباع الهوى ونبا بلعام أن موسى عم
لما قصد حرب الجبارين فقال له بالقي ملكاً بلقاء موسى عم
رجل حديد ومعه جند كثير فان ظهر علينا اهلكنا او نخرجنا من أرضنا

قصة بلم ابن عور

فجعلها بنى اسرائيل وانت رجل محاب الدعوة فاخرج وادع الله ان يرد همتنا
فقال ويلكم نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنون كيف ادعوا عليهم وانا اعلم الله
ما اعلم واني ان فعلت هذا صبت دنيائي واخزيت فراجعون والحق عليه
وقال لما نزل موسى ارض كنعان من الشام بين اريحا وارذون جبل البلقاء
والتيه بين هذه المواضع ارسل بالى الى بلعم بن باعور وكان يسكن قرية
من قرى البلقاء وقال اتاخفنا من هؤلاء القوم لانه قد جازا ابى لنحنا
من بلادنا وينزلها بنى اسرائيل ونحن قومك وليس لك بقاء بعدنا ولا خير
في الحيوة بعدنا وانت رجل محاب الدعوة فاخرج وادع عليهم فقال لهم
نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنون كيف ادعوا الله عليهم وانا اعلم
من الله ما اعلم فلم يزلوا يترفعون ويتضرعون له فلم ينفع تضرعهم
فاحتالوا وكانت له امرأة اشب منه خبيثا ويطيعها فارسلوا اليها
محكما من ذهب معلق ورقا فقبلها ثم اتوها فقالوا لها قد نزل بنا ما
تدين فكلى بلعم في هذا فقالت بلعم ان هؤلاء القوم حقا وجوارا
ورحما وحرمة وليس بجيدا من مثلك ان يسلم جيرانه عند
الشدايد والوقايح والامور العظام وقد كانوا محسنين اليك وانت
جدير ان تكافئهم وتنهتهم بامرهم فقالوا لاني اعلم ان هذا الامر من
عند الله لا يحبهم فقالت انظر في امرهم فزاد قومه في الهدايا ثم فزاد

فجعلها بنى اسرائيل وانت رجل محاب الدعوة فاخرج وادع الله ان يرد همتنا

ميل امراته اليهم فلم يزل تفعوه وتصله وتحتال في امر قومه وزاد
قومه في الهدايا ولا احترام له حتى مال قلبه فقال حتى او امرتني وكان لا يد
حتى ينظر ما يومره في المنام فوامر فقيل له في المنام لا تدع عليهم فقال
لقومه قد نهيت فزادوا في الهدية فقبلها حتى راجعوا فقال حتى
او امر فوامر مرارا فلم يسمع شيئا فقالت امراته وقومه لو كره
ربك ان تدعوا عليهم لنهاك كما نهاك المرة الاولى فلم يزلوا يتضرعون
اليه ويزيدون في المال والجاه وانواع الهدايا حتى فتنوه فافتن فركب
انانا له متوجها الى جبل حسان فلما سار عليها غير كثير رخصت
به فنزل عنها فضرها فقامت فركبها ففعل ذلك مرارا فاذا نزل الله لها
بالكلام فقال ويحك يا بلعام ابن تذهب الاتري الملائكة اما هي
يردونني عن وجهي تقولون ابن تذهب اتذهبين الى نبي الله و
المؤمنين يدعوا عليهم بلعم فحلى سبيلها ثم انطلق حتى اذا صعد
جبل حسان ورأى العسكر جعل يدعوا عليهم فلا يدعوا بشي من
الا صرف الله به لسانه الى قومه ولا يدعوا لقومه بخير الا صرف
الله به لسانه الى بنى اسرائيل فقال له قومه يا بلعام اتدري ما
تصنع انما تدعوا لهم وتدعوا علينا فقال هذا بما لا املكه من
شي قد غلب على وانذاع لسانه فوقع على صده وذهب بصي

فعمى فقال لهم قد ذهب نبي الدنيا والآخرة فلم يبق إلا الكفر والحيلة
فما أنكر لكم واحتال أعلموا أنهم أهل كتاب إذا أذنب مذنبهم ولم يغير
عائتهم عنهم البلاء فد سوانه عسكرهم النساء فأتى لا أعلم فتنة أو شك
صرعة للرجل من المرأة فانظروا نساء هن جمال فجملوهن وزينوهن
واعطوهن السلع ثم أرسلوهن إلى بني إسرائيل يبعها فيه ومرتوهن
فلا يمنع امرأة نفسها من رجل أرادها فاتهم أن زنى رجل واحد منهم يقتولهم
ففعلو فرقت كشي بنت صورا برجل من عظماء بني إسرائيل يقال له
زمرى بن شلوم فقام إليها فاخذ بيدها حين اعجبه حسنهما وجمالها
ثم أقبل لها حتى وقف بها على موسى فقال له لا ظنك ستقول هذا حرام
عليك قال أجل هي حرام عليك لا تقر بها قال فوالله لا أطيعك في هذا
ثم دخل قبته فوقع عليها فأرسل الله الطاعون عليهم في الوقت
فهلك منهم سبعون ألفا في ساعة من النهار وكان فخاص بن الغيزار
صاحب امر موسى وكان رجلا قد أعطى أسطة في الخلق وقوة في البطش
وكان غايبا حين صنع زمرى ما صنع فأخبر الخبر فاخذ حربة
وكانت من حديد كلها ثم دخل عليها القبّة وسما مضطجعا
فطعنهما بحربة حتى انقذهما ثم رفعهما كذلك في الهواء وأقبل
الناس وأنكروا وعيروا وأقبل الفخاص يقول اللهم هكذا تفعل

من

من يعصيك فدفع الطاعون فوقهم الله العذاب وأقبل موسى
وقوته وجارها بلفاء وغلبهم وقتلوا منهم وأسروا وأتوا
بيلعهم أسيرا فقتل وجاء وأما قبل من الهدايا وبني عشر صحافي
من ذنوب مملوك ورقا وغنا قوله آياتنا في صحف إبراهيم المنزل
من الله وكان يحفظها ويعلمها ولا يعملها قوله تعالى فأنسلخ أي
ترك آيات وفارقها ولم يعملها فكان كالمسلخ الخارج عن الشيء
قوله تعالى فالتبعه الشيطان أي كفته ففترم قوله فكان أي فصار
من الغاوين قوله ولوشينا لرفعناه بها أي لأعلينا درجته في النار
بتلك آيات وقال عطاء أي اعصمناه من المعاصي قوله ولكنه أخذ
إلى الأرض قال سعيد بن جبيرة سدي أي دكن وقال مقاتل أي
رضى بالدنيا وقال بعضهم أي أحب الجاه في الدنيا وأخذ بها أي
سكن والطمأنينة قوله وأتبع هواه أي ترك هدايته واختار ما عتبه
إليه نفسه وهواه من حب دنياه وقال بوروقي واختار
الدنيا على الآخرة وقال الكلبي أي أتبع مسافلا لمور وترك
معايلها وقال يمان بن رباب أي أتبع امرأة لأنها حملته على
الخيانة قوله فمثل كمثل الكلب إن تحمل عليه يلهث وإن تتركه
يلهث اللهم من جد علم هو النفس الشديد الذي قد يلحق

لا انسان من شدة الإعياء وهو في الكلاب طبع وقد يكون من
العطش اى ان حملت عليه لتطرد لهث وان تركته لهث
فسواء عند الطرد وتركه وهذا الخبيث سواء وردت عليه
زواجرايات الله او لم ترد فهو بحاله وقال عطاء ان تحمل عليه
ينبح وان لم تحمل عليه فكذلك وقال الثعلبي كل شئ يلهث فاما
يلهث من اعياء او عطش الا الكلب فانه يلهث في الظلال والراية
والمرض والصحة والعطش والريض ضرب الله مثلا للذين اعرض
عن كلامه انه ضال وعظ او لم يعظ ونظير قوله تعالى وان
تدعهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم ادعوتهم ام انتم صامتون
قوله فانسخ منها دليل على ان شقاوته كانت من جهته وهو
انه انسخ من آيات وكانت مراعاة آياتها حافظة له فلما
تركها اتبعه الشيطان وهو كاللص لا تصل الى العير معهم
الرعاة فاذا فارقوهم وصل اليهم اللص وكما جعل قدر آيات
الله واستخف بها وترك مراعاة حرمتها وتغيرت عليه احواله
قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وكان
انسلاخه عنها بسبب طاعته امراته في الميل الى الدنيا و
اخذ الخطام من اهل الزمان ولا شئ اضر بالعالم من الطمع

قال الله تعالى ان كثيرا من الاحبار والرهبان ياكلون اموال الناس
بالباطل وقال ياخذون عرض هذا الاذى ويقولون سيعفونا
وقال الانبياء لا اسئلكم اجرا وقوله كمثل الكلب لم يستوفه بالكل
بل جملة مثله كمثل الكلب في المعنى الذي ذكر فلا مساواة بينهما كل
واحد من الكلب خير من الف والآخر من يلعن فان الكلب لا يعاقب
بالنار ويلمع خالدة عفوية الله وقال الامام ابو منصور رحمه
الله قيل انما ضرب المثل بالكل لان من عادة الكلب ان يذل
وتخضع لكل احد لما يطعم ان ينال منه اذى شئ ولا يبالي ما
يصيبه من الذل والهوان وكذا المعرض عن آيات الله ولا
ما يلحقه من الذل بعد ان يصيب من الدنيا شئ قال القشيري
رحمة الله ولكنه اخلد الى الارض اذا كانت مسكنة آدم في الجنة
فطمعه في الخلود فيها اوجب خروجه عنها فالركون الى الدنيا
حتى يوجب البقاء فيها وهذا قول المفسرين في هذه الآية رحمهم الله
قال الامام حجة الاسلام رحمه الله وشبه العالم الذي لا يعمل بعلمه
بالحمار وهو اشد الحيوانات حمقا وبلادة فقال مثل الذين
حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا قوله لم
يحملوها اى لم يعملوها ووصفه الله تعالى بالعمى والضلال والختم

على القلب من كان ضلالتة باتباع الهوى مع العلم فقال افرأيت
من اتخذ الله هواه واضلله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعله
على بصير غشاوة فمن يهديه من بعد الله افلا تذكرون وقد
صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان اشد الناس عذابا
يوم القيمة عالم لم ينفعه الله بعلمه وقال من ازداد علما ولم يزد
هدى علم يزد من الله الأبعدا وذكر تفصيل عذابهم فقال يؤتى
بالعالم يوم القيمة فيلقى في النار فتندلق اقبابه فيدورها
كما يدور الحمار بالرحا فيطوف به اهل النار فيقول ما لك
فيقول كنت امرأ بالخير ولا آئنه وانتهى عن المذكور آئنه رواه
البخاري ومسلم وقال صلى الله عليه وسلم مررت ليلة اسرى
في بقوم يقرض شفاهم بقاريض من نار كطما قرصت وقت
فقلت يا جبريل من هؤلاء فقال خطباء من امتك يقولون
ما لا يفعلون ويقرؤون كتاب الله ولا يعملون به ولاجل هذا عظم
رسول الله صلى الله عليه وسلم امرهم وشرهم ويتبين ان هلاك
هذه الامة يكون على ايديهم فقال هلاك امتي بجلان عالم فاجرو
عابد جاهل وخير الخيار خيار العلماء وشر الشرار شرار العلماء
وقال صلى الله عليه وسلم انا من غير اللجال اخوف عليكم من اللجل

فقيل ومن ذاك يا رسول الله قال ائمة مضلون وعن عمران بن حصير
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخوف ما اخاف عليكم
بعدى من افق عالم اللسان جاهل القلب وقال صلى الله عليه وسلم
اللهم انى اعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع وبطن لا يشبع
ومن دعاء لا يسمع واوحى الله الى داود ان ادنى ما افضل بالعلم
اذا اثر شهوته على محبتى ان احرمه لذني مناجاتي يا داود لا تسئل
عنه علما اسكرته محبة الدنيا اوليك قطاع الطريق على عبادي
يا داود اذا رايت لى طالبا فكن له خادما يا داود من رد الي هاربا
كتبته جهيدا ومن كتبته جهيدا لم اعذبه ابدا وقال صلى الله عليه
وسلم مثل العلماء السوء مثل صخرة وقعت على فم النهر لا هي
تشرب ولا هي تترك ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع ومثل العلماء
السوء مثل قناة الحشيط اهرها جصر وبالطهائش ومثل القبور
ظاهرها عورة وباطنها عظام الموتى وقال رحمة الله عليه العلم
افضل العبادات كلها واصل العبادات كلها الاخلاص كما قال
صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات الحديث وقال صلى الله عليه
وسلم من غدا وهو يطلب عقلا فله ما نوى فالغنى والعلم والمقرب
والمصلى وكل متعبد شئ فليس له من عبادته الا ما نواه فلما عبادة

الله يعلم بائس حال امره وابتغاء مرضاته فان نواه فله ما نواه
وان نوى عرضاً من اغراض الدنيا فقد فاته العبادۃ ولم يساو
حاله حال من يعلم بل يستوجب النار فانه انما اراد بالعبادة التي
هي لا تزد الا الله غير الله فهو كما المستهزئ بالله ومثاله كمن تمثل
بين يدي ملك قائماً في معرض الخدمة وانما غرضه بذلك ملاحظة
بعض غلمان الملك وبعض حواريه فا جذر بالمقت والعقوبة
والدليل على ان طالب العلم لغير الله يستوجب النار ولا ينجو ارسا
برأس ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تتعلموا
العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا به السفهاء ولتصرفوا وجوه
الناس ايكم فمن فعل ذلك فهو في النار وفي المستدرك على الصحيحين
نقل هذا الخبر ولكن قال لتمام وابه السفهاء ولتجيز وابه المجلس
فمن فعل ذلك فالنار النار وفي خبر آخر من تعلم صرف الكلام
ليصرف وجوه الناس الى نفسه لم يقبل الله له صرفاً ولا عدلاً فيهم
من هذا من اشتغل بالكتاب والسنة وبما استنبط منهما وتعلمها
وتعلمها ليكتسب به مالاً او ينال به عند الخلق مرتبة وجاهاً او يستفيد
من عشيرته واقارب عذراً واحتراماً او يجرس به ماله على الاطماع
او عن اجتياح الظلمة او ليخفف عن نفسه او عن اقاربه وما يتعلق

خراج السلطان او يدفع عن نفسه اذى الجيران وتكبر الاقران ومحاسن
لا قارب ومعادات الاجانب وجميع ما يجري مجراه من بغير
سوى ابتغاء وجه الله سبحانه وامثال امرم والقرب منه واحياء
دينه وشرعية نبيه فهو عاصي بتعلمه متعرض بسخط الله متخرف
في سلك العلماء السوء متعرض للوعيد الوارد في حقهم كما ورد
في حق بلعم وصفه الله بالقوية واتباع الشيطان ولا سلاح من
دين الله وشبهه بالكلب كما مر كل ذلك لانه اخلد الى الارض واتبع
هواه فقد بان بالبرهان القاطع من طريق النقل والقياس ان من تعلم
او علم لغرض من الاغراض سوى ابتغاء مرضات الله فهو عاصي
ظالم لقوله لا تتعلموا العلم لتباهوا به الحديث وباروي في المستدرك
على الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم ان اول الناس يقضى يوم القيمة
ثلاث ^{الكثير} واما القياس فهو ان التعلم والتعليم عبادة والعبادة
لا تصح الا بنية خالصة لله تعالى **مسئلة** كما علمت ان الطالب عاصي
بتعلمه اذا قصد غير الله فاعلم ان معلمه اذا علم ذلك من نيته
فهو عاصي ايضاً بتعليمه وان كانت نية المعلم صحيحاً وهو كبايع سيف
من قاطع طريق فكم ان العلم يصلح لان يتقرب به الى الله تعالى
فالسيف يصلح لان يغزى به وتجاهد في سبيل الله فيضرب

رقاب أعدائه ولكن من علم قصد أنه يريد أن يستعمله في قطع
 الطريق وإيذاء المسلمين وقتالهم حرم الهبة والبيع فكذلك
 العلماء السوء والقراء السوء قطاع طريق الدين على عباد
 الله ومن أسوأ حالاً من قطاع الطريق فإن غاية ضرر قطاع
 الطريق والشرار والتهاب نقصان المال وهلاك الدنيا و
 ضرر العلماء والقراء السوء نقصان الدين وهلاك الآخرة
 والمال قليلة في جنب الدين والعاجلة حقيرة في جنب الآخرة
مسئلة فان قلت بم يعلم المعلم قصد المتعلم والنية امر في الباطن
 لا يطلع عليه وقد مرنا بالحكم بالظاهر والله متولى السرائر
 فاقول ليس كذلك فان الظاهر عنوان الباطن ورشح لآراء
 يدل ما في لواء ولاعمال رشح النيات وهي دالة على السرائر
 فاذا راي المعلم المتعلم مكتبا على الشهوات متبعاً للهوى في
 المعاملات متكالياً على طلب الدنيا لا على المنهاج المباح
 لم نشك في ان طلب الدنيا واتباع الهوى غالب على باطنه ويتبين
 ذلك بالضرورة من اعماله وقرائن احواله بل ازيد على هذا قال الامام ^{عليه السلام}
 مهما اشتغل بعلوم من فروع الكفايات قبل الفراغ بها ^{هو الحسين}
 فرض العين من العلم والعمل وهو تطهير الجوارح من الآثام ^{تطهير}

الباطن عن الصفات الممثلة من الكبر والحسد والرياء والعداوة
 والبغضاء وسائر الاخلاق الذميمة فذلك يدل على انه يطلب
 بعلمه الجاه والمال دون سعادة الآخرة فان معرفة ^{الذميمة} الاخلاق
 وتمييزها عن المحمودة ومعرفة علاج التنز منها ثم لا تشتغال
 بالرياضة والمجاهدة التي لها يظهر منها كل ذلك من فروض
 الاعيان فلا يجوز لا تشتغال بعلم الفقه وخلافه واصوله قبل
 الفراغ منه بل ازيد على هذا قال الامام المتفقه اذا ترك الصلوة
 بالجماعة من غير عذر فليس يطلب العلم لزيادة الدين وسعادة
 الآخرة والآفاذا يقول مع نفسه اذكر قوله صلى الله عليه وسلم
 صلوة الجماعة تفضل على صلوة الفذ ^{سبعة} بسبع وعشرين درجة افينكر
 فيصير كافراً بانكاره او يقر ولكن لا يريد هذا الزعم ويستحق
 فيظهر الخلل في عقله ومن هذا حد عقله متى يطلب زيادة الدين
 بعلمه وتعلمه ام يقول انا مؤمن به وهو كذلك لكن الكسل يمنعني
 عنه فمن هو سيرا الكسل الى هذا الحد كيف يتأتى منه العمل بالعلم
 وتجدر مدارة التقوى والكف عن الدنيا واتباع الهوى وهو
 ثم العلم وما مقدار التقى الذي يريد ان يصل بالجماعة على التقى
 الذي في الانفراد فاذا كان زيادة سبع وعشرين درجة لا يصح

عن هذا النوع من الكسل فمقي يرجى غير ومتى يصلح نيته ثم أعلم
 ان بسبب ترك اداء الصلوة بالجماعة من اكثر الناس انما هو الكفر
 الحق وضعف الايمان بالكتاب والسنة واليوم الآخر وجران الرذقة
 والاحاد وسائر البدع في عروقهم ومفاضلهم بسبب مخالطة اهل الاهواء
 ولا ضغاء الى كلامهم الباطل واستماع اقوال المبتدعة وادلتها منهم
 لميل طباعهم الى القبول والتهاون باحكام الله تعالى لموافقته اليها
 كما قال سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم لياتين على امتي كما اتى على بني
 اسرائيل حذو النعل بالنعل حتى ان كان منهم من اتى امه علانية لكان
 في امتي من يضع ذلك وان بني اسرائيل تفرقت على اثنين وسبعين
 ملة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة
 واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما انا عليه واصحابي وانه من
 سجد في امتي اقوام تجاري بهم تلك الاهواء كما يتجاري الكلب
 بصاحبه لا يبتغي منه عرق ولا مفصل الا دخله صدق رسول الله
 وأعلم ان كفر بعض اهل البدع ممن يزعم انه مؤمن اشد
 من كفر النصارى واليهود لعنهم الله فانك ترى انهم خذلهم
 الله يعظمون كنايتهم وبيعهم ويلانمون ويؤمنون بالقيمة
 والجنة والنار والحساب والجزاء والميزان والقراط والحشر

منه في الدين والبدع
 من اهل البدع والاهواء

التجاري بهم رفق فانه
 تجاروا بالبدع كبرفتهم
 اهل

ويؤمنون بوجوب الطاعات لله تعالى ويصلون ويصومون
 ويكون ويتضرعون الى الله وان كانوا في دار اسلام وتري
 كثيرا ممن يزعم انه مؤمن بل ممن يزعم انه من اهل العلم
 ينكرون بقلبه هذه المذكورات ويتبين ذلك في اعماله واحواله
 ويظهر احيانا في اقواله ولقد تجاوزوا في الكفر عن اليهود
 والنصارى ويدعون انهم مؤمنون وهم عند الله أشد كفرا
 وعنتا من اليهود والنصارى لعنهم الله وخذلهم هلكوا
 واهلكوا ضلوا واضلوا ومن صاحبهم من الملوك صار اعتقاد
 كاعتقادهم فحزبوا البلاد وقتلوا الابرار والاولاد لم يوقروا
 كبيرا ولم يرحموا صغيرا ولم يتركوا مؤمنا ولا كافرا ولم
 يميزوا بينهم ومع هذا يزعمون انهم مؤمنون ولهذا شبه صلى
 الله عليه وسلم حال تلك الراغبين من اهل البدع في استيلاء
 تلك الاهواء عليهم وذهابها في كل واد مسرد وفي سرية
 تلك الضلالة منهم الى الغير بدعوتهم اليها ثم تنفريهم من العلم
 وامتناعهم من قبوله حتى هلكوا جهلا بحال صاحب الكلب
 وسريان تلك العلة في عروقهم ومفاصله وحصول شبه
 الجنون منه ثم بتعديبه الى الغير بعقد آياه وتنفيره من الماء

منه في الدين والبدع
 من اهل البدع والاهواء

منه في الدين والبدع
 من اهل البدع والاهواء

منه في الدين والبدع
 من اهل البدع والاهواء

وامتناعه عنه حتى يهلك عطشا وهذا التمثيل كالتمثيل المذكور
في بلعم بن باعورا في قوله فمثل كمثل الكلب الآية وبالجملة فاكثروا
الذين يتركون الصلوة بالجماعة فلا يتركونه الا الكفر ونفاق خبي
في باطنهم وهم لا يشعرون طائفة وينعمون انهم مؤمنون سوف
تري اذا انجلي الغبار افرس تحتك ام حمار لو علم احدكم ان
درهما واحدا يربح في الشتاء سبعة عشر درهما ليسعى اليه ولو
في الشتاء مع ضرب لا خطر في طريقه وصلوة واحدة مع
الجماعة تفضل على صلوة المنفرد بسبع وعشرين درجة على ما
ثبت في الصحيحين ولا يتشتم ولا يسعى لها ولو سمع احدهم
في ليلة باردة مظلمة ان في المحلة الفلانية في دار فلان الغني
وليمة او خبة القرآن ويعطى ذلك الغني لكل قاري وعالم كذا
وكذا درهما ويطعمهم الارز والحلاوى بل لو سمع ان في محلة
في بيت فلان الفاسق سماعا اوليا اخر من الشعب
او غيرها لتشتم وسعى اليها في الطين والبرد ويفتر ويكسل
عن الصلوة بالجماعة في محلة قريبا من بيته مع هذا الاجر الجليل
والثواب العظيم الباقى المفضى الى السعادة لا بدية من النعيم المقيم
والملك الدائم في جوار رب العالمين كما قال جل ذكره واذا رايت ثم

رايت نعيما وملكا كبيرا فلا سبب الا النفاق والاحاد والترددة
والكفر الخفى اعادنا الله منه وقد جاء هذا صريحا في كلام سيد المرسلين
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تمت
ان امر رجلا يصلي بالناس ثم اخالف الى رجال يتخلفون عنها فامرهم
فيحرقوا عليهم حزم الحطب بيوتهم ولو علم احدكم انه سجد عظما
سميئا لشهدا رواه مسلم وقال يعني العشاء وقال التواوى
رحمة الله جاء في رواية ان هذه الصلوة التي تم بتحريقهم للتخلف
عنها هي العشاء وفي رواية انها الجمعة وفي رواية الذين يتخلفون
عن الصلوة مطلقا وكله صحيح ولا منافاة بين ذلك وعن
ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ثقل صلوة ^{المتخير}
صلوة العشاء وصلوة الفجر ولو يعلمون ما فيها لا تقيمونها ولو ^{المتخير}
ولقد سميت ان امر بالصلوة فيقام ثم امر رجلا فيصلي بالباس
ثم انطلق برجال معهم حزم من الحطب الى قوم لا يشهدون الصلوة ^{المتخير}
فلحرق عليهم بيوتهم بالنار رواه مسلم عن ابي الاوصى قال قال
عبد الله لقد رايتنا وما يتخلف عن الصلوة الا منافق قد
علم نفاقه او مريض ان كان المريض لم يشي بين رجلين حتى
يأتى بالصلوة وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنا سن

الهدى وان من سنن الهدى الصلوة في المسجد الذي يؤذن فيه
وقال من ستره ان يلقي الله تعالى غدا مسلما فليحافظ على هؤلاء الصلوة
حيث ينادي بهن فان الله شرع لنبينا سنن الهدى والهن من سنن
الهدى ولو انكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم
سنة نبيكم ولتركتم سنة نبيكم لعلكم تفلحون وما من رجل يتطهر
فيحسن الطهور ثم يهمل الى مسجد من هذه المساجد الا كتب الله
بكل خطوة يحطوها حسنة ويرفعه بها درجة ويحط سيئة ولقد
رايتنا ما يتخلف عنها الا منافق معلوم النفاق ولقد كان
الرجل يؤتي به يهادي بين رجلين حتى قيام في الصف وعن اب
الشعثي قال كنا نقود في المسجد مع ابى هريرة فاذا المؤذن
فقام رجل من المسجد يشي فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا
القاسم وعنه عن ابية قال سمعت ابا هريرة راي رجلا يجتاز المسجد
خارجا بعد الاذان فقال اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه
وسلم رواه مسلم في صحيحه كل هذا وكل ذلك اشارت وتنبية الى ان
تارك اداء الصلوة بالجماعة بلا عذر مريض او غير
زندق او ملحدا وخارجي او منافق نفاقا جليلا او خفيا والا
فمن يتشتر ويسعى لارباح الدنيا وان كان قليلا فانها قد قال

تعالى قل نتاع الدنيا قليل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
حلالها حسابا وحرامها عذاب ولا يتشتر ولا يسعى لارباح
ولا خرق مع كونه كثيرا باقيا مفضيا الى السعادة لا بدنية
والسيادة السرمدية ولا يشك في كونه مما ذكرنا من اهل الربيع
اعاذنا الله من ذلك الا ان يكون احقا لا يعرف الفرق من الواحد
وسبعة وعشرين فلو كان تقاعد عن الجماعة ككسله او كحفيظ
ايضا في ارباح الدنيا فكيف يجتهد فيه ويكسل عن خطوط لا خرق وقد
قال صلى الله عليه وسلم اذا راى الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له
بالايمان فان الله تعالى قال انما يعمر مساجد الله من امن بالله واليوم
والآخر وكل هذا اشارت الى ان اكثر الناس انما يترك الصلوة بالجماعة لخلل في
ايمانه وتصديقه واعتقاده سواء كان عالما او قاريا واما الجاهل
فيمكن ان يكون لها منه بسبب مشاهدتها وان العلماء السوء والقراء
السوء بها او عدم علمه ان صلوة الجماعة تفضل على صلوة المنفرد
بسبع وعشرين درجة ومن لا يعلم ذلك فهو عاص بتركه فالخطر العظيم
للعالم والقاري وحجة الله عليهم اكد فويل للجاهل من وللعالم
الفقر فثبت ان العالم والقاري اذا ترك الجماعة بغير عذر فذلك
امانة ودليل على انه ليس بطلب العلم للدين وسعادة لاخرة فكذلك

٢٢٢
لامام الغزالي رحمه الله انما اوردت الصلوة بالجماعة مثالا والآ
لجميع السنن والرواتب المؤكدة لا تسمع نفس المعلم والمتعلم بالله وان
فيها أصلا **مسئلة** فان قلت فاذا علم الاستاذ فساد نيته المتعلم
فهل يحل له صرف جريته المتعلمين اليه قال الشيخ رحمه الله لا يحل
له ذلك الا اذا اشتغل بالعلم النافع لان الجريته اعانة على الدين وهذا
عاصي بتعلمه ولا اعانة على المعصية فهما صلت نية المتعلم حل له
تناول الجريته بشرط ان يكون من وجه حلال طيب لا شبهة فيه وان
فسدت حرم وان كان صالحة في لاصل ثم خطر له خاطر الرياء
فطلب الجاه او غيرم بالعلم واللقمة مثلا في فيه انقلب حراما وجب
عليه ان يلقى اللقمة ولا يتلعمها او يعود الى التوبة واصلاح النية
مسئلة فان قلت فان كان المتعلم عاصيا بتعلمه فليجب على
المعلم منعه من التعلم لان المنع من المعصية واجب قال الشيخ
رحمة الله ان كان يشتغل المتعلم بالعلم النافع الذي يعرفه فساد نيته
وتخوفه مغيبة امره وهلاك دينه بسوء مقبة سريرة ومقالة
فلا يمنع عنه بل يحث عليه لان هذا مرض في قلبه وانما علاج هذا
المرض هذا النوع من العلم النافع وهو العلم الذي اودعناه في
كتاب الفاتحة وكتاب الأربعين في اصول الدين ولا سرار ولا حياء

وغيرها

٢٢١
وغيرها ومن جملة علم القرآن وعلم الاخبار وبالجملة كل علم فيه تحذير
وانذار لا يمنع عنه وان علم فساد نيته فان المريض لا يمنع من العلاج
فاما ما عدا هذا من العلوم اذا علم فساد نيته بحجب المنع منه كعلم
والاصول والخلاف والكلام وكل علم خال عن التخويف والاذار
وبيان آفات الاعمال وعيوب النفس وبيان خساسة الدنيا وانها
متاع الضرور وبيان عظم الآخرة وانها دار القرار فالعلوم المذكورة
اذا صادفت قلبا ما يلا الى طلب الدنيا من المال والجاه وسائر
الشهوات والذات زاده فسادا على فساد وهيئ له اسبابا ودعا
الى صحبة اهل الدنيا والاشتغال معهم بالمنافسة والمباهات
والرياء والمداهنة وتبث فيه بذور الصفات المهلكة من الحسد والرياء
والكبر والعداوة والتعصب وسائر ^{ذات القلب} لاخلاق الذميمة ولا حواله
القييعة الشنيعة ولا فعال المسترذلة غير المرضية وليس الخبر كالمعا
ولهذا حث الله سبحانه وتعالى الطلبة على هذا العلم خاصة
فقال فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين
ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون فانظر
العلم الذي فيه التحذير والاذار فان كان في السلم ولا سنجار
واللعان والطهار فاشتغل به والا فاطلب العلم المحذّر

والمُنْدَرِ مَاهُو واشتغل به قبلها فاذا تفرغت منه ومن العمل فاشتغل
بها وبسائر العلم فهو العلم الذي اراده بعض السلف من قوله تعلمنا العلم
لغير الله فاي العلم ان يكون الا الله فمثل هذا العلم ياتي ان يكون الا الله واما سائر
العلوم فيكاد ياتي ان يكون الا لغير الله اللهم الا الحق المحترق في محبة
الله فانه يبتغي في كل علم وعمل وجه الله وعلى الجملة ليس الخبر كالمعاينة
مسئلة فان قلت فماذا تقول فيمن قصد بالتعلم وجه الله سبحانه
وتعالى والدار الآخرة وهو مع ذلك يقصد العز والتوقير والوقار
وان يكون ذا منصب محترم بين لا قارب والاجانب قال الام
قدس الله روحه هذا لم يقفه اصل النية ولكن قد فاته لالا
وكما ان النية شرط صحة العبادة فكذلك لالا شرط صحة
النية وهو كمن يصلي لله تعالى ويقصد مع ذلك ان يرى الخلق
صلوة فيعتقدون فيه الزهد والعباد والورع وينظرون اليه
بعين الوقار وقد ورد فيه من الوعيد العظيم ما ورد كقوله تعالى
فويل للمصلين الذين هم عن صلوتهم ساهون الذين هم يراءون وقوله تعالى
والذين يكرهون السيئات لهم عذاب شديد ومكروه لئلا يكون
قال مجاهد هم اهل الرياء وقال تعالى انما نطمعكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء
ولا شكورا فمدح المخلصين بنفي كل ارادة سوى الله والرياء ضد وقال

تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة
ربه احدا اي فمن كان يامل ثواب الطاعة وعوضه في الآخرة عند
لقاء ربه اي يوم البعث فليعمل عملا صالحا خالصا عن الشرك
والرياء ولا يشارك بعبادة ربه احدا اي ولا يراى بعمله احدا من
خلقة قال المفسرون وقال ابن عباس نزلت الآية في جذب نبيهم العامري
وذلك انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم انما عمل العمل لله عز وجل فاذا
اطمع عليه سترني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله طيب
لا يقبل الا الطيب ولا يقبل ما شورك فيه فانزل الله تعالى هذه
الآية وقال طائوس قال يا رسول الله اني احب الجهاد في سبيل الله واحب
ان يرى مكاني فانزل الله تعالى هذه الآية وعن عبادة بن الصامت
وقد قال له رجل يا ابا عبد الله يصلي ببتغي وجه الله ويحب ان يحمد عليه ويصوم
يبتغي وجه الله تعالى ويحب ان يحمد عليه ويتصدق يبتغي وجه الله تعالى
ويحب ان يحمد عليه وقال عبادة بن الصامت ليس له شيء ان الله تعالى
يقول انا خير شريك فمن كان له معي شرك هو له كمال حاجة الي فيه قال
صلى الله عليه وسلم حين سأل رجل فقال يا رسول الله فيم النجاة فقال
الا يعمل العبد طاعة الله يريد بها الناس وقال صلى الله عليه وسلم
استعيدوا بالله من حجب الحزن قيل وما هو يا رسول الله قال واذا في جنهم

أَعِدَّ لِلْقَرَاءِ الْمَرَامِينَ وَقَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا كَانَ يَوْمُ صَوْمِ
أَحَدِكُمْ فَلْيُيَدِّهِنَّ رَأْسَهُ وَحَيْثُ وَبِمَسْحِ شَفْتَيْهِ لَيْلًا يَرَى النَّارَ
أَنَّهُ صَائِمٌ وَإِذَا أُعْطِيَ يَمِينُهُ فَلْيَخَفْ عَنْ شِمَالِهِ وَإِذَا صَلَّى فَلْيَرْخِ سِتْرَهُ
فَإِنَّ اللَّهَ يَقْسِمُ الشَّاءَ كَمَا يَقْسِمُ الرِّزْقَ وَقَالَ نَبِيُّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا يَقْبَلُ اللَّهُ عَمَلًا فِيهِ مِقْدَارُ ذَرَّةٍ مِنْ رِيَاءٍ قَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
لِمَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَيْثُ رَأَى بَيْكِي مَا يَبْكِيكَ قَالَ حَدِيثٌ
سَمِعْتُ مِنْ صَاحِبِ هَذَا الْقَبْرِ يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنْ
أَدْنَى الرِّيَاءِ الشَّرْكَ وَقَالَ شَدَادُ بْنُ أَوْسٍ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكِي فَقُلْتُ مَا يَبْكِيكَ قَالَ لَنِي تَخَوُّفُ عَلَى أُمَّتِي الشَّرْكَ
أَمَّا أَنْتُمْ لَا يَعْبُدُونَ صِنْمًا وَلَا شَمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا حَجَرًا وَلَكِنْهُمْ يَرَوْنَ
بِأَعْمَالِهِمْ وَقَالَ جَلُّ عِبَادَةِ بْنِ الصَّامِتِ قَاتِلٌ بِسَيْفِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَرِيدُ
وَجْهَ اللَّهِ وَتَحَمُّنَ النَّاسِ قَالَ لَا شَيْءَ لَكَ فِي سَأَلِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ
لَا شَيْءَ لَكَ ثُمَّ قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ أَنَا غَنِيٌّ لَا غِنَاءَ غَيْرَ الشَّرْكَ
الْحَدِيثُ وَسَالِ جُلَّ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ فَقَالَ أَحَدُنَا يَصْطَنَعُ حُبَّانَ حِمَّةٍ
وَيُوجِرُ فَقَالَ لِي اتَّحَبُّ أَنْ تَمُوتَ قَالَ لَا قَالَ فَاذْأَعَمَلْتَ اللَّهُ عَمَلًا فَخَلَصَ
وَقَالَ الضَّحَّاكُ لَا يَقُولُونَ أَحَدُكُمْ هَذَا الْوَجْهَ اللَّهُ وَلَوْ جَهَكَ وَلَا يَقْتُلُ
هَذَا اللَّهِ وَلِلرَّحِمِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا شَرِيكَ لَهُ وَقَالَ الْحَسَنُ الْمَرَّيْ يُرِيدُ

ان يغلب قد رآه تعالى هو رجل سوء يريد ان يقول الناس هو صالح
وكيف يقولون وقد حل من دبه محل الاردياء فلا بد لقلوب المؤمنين
ان تعرفه وقال قتادة اذا رايا العبد يقول الله تعالى انظروا الي
عبدى يستهزؤني وقال مالك بن دينار القراء ثلثة قراء الدنيا وقراء
الملوك وقراء الرجز وان محمد بن واسع من قراء الرحمن وقال ابو سليمان
الداراني التوقي على العمل اشد من العمل وقال ابن مبارك ان كان الرجل
ليطوف بالبيت وهو مخزاسان قيل كيف ذلك قال يحب ان يذكر
انه مجاور بركة ولقد عجز عن الوقوف على غوايل الرياء مما سبق
العلماء فضلا عن العوام واما يبتلى بها العلماء والقراء ولهذا
قال تعالى تعلمت العلم يقال انه عالم وقرأت القرآن يقال انه قاري
الحديث فان اكثر العلماء والقراء يجاهدون في التعليم والتعلم
سنيين ليطلق الناس السننهم بالحمد والثناء ويبالغوا في التقريظ
والإطراء وينظروا اليهم بعين التوقير ولا احترام وبحرصوا على اتباع
رايهم ويفاتحونهم بالخدمة والسلام ويكرموا في المحافل غاية الاحرام
ويسامحونهم في المعاملات ويقدمونهم في المجالس ويعثرونهم
بالمطاعم والملاسر ويتضارعوا اليهم متواضعين وينقادوا له
في اغراضه موقرين فاصابت نفوسهم في ذلك لئلا هي اعظم اللذات

وشهوة هي اعلى الشهوات فاستلانت خشونة المواقفة على التعليم
والتعلم لا دركها في الباطن لذات اللذات وشهوة الشهوات فهم
يظنون ان حيوتهم بالله بالاستغفار والمواقفة بكلامه العزيز
وعلمه بالتعليم والتعلم وانما حيوتهم بهذه الشهوات الخفية التي
تغيب عن دركها الا العقول النافذة القوية فيرون انهم
مخلصون في ذلك والنفس قد ابطنت هذه الشهوة تزيتا للعباد
وتصنعاً للخلق وفجاً بما نالت من المنزلة والوقار واحبطت
بذلك ثواب هذه الطاعات وقد اثبت اسمهم في جريدة المنافقين
ومم يظنون انهم عند الله من المقربين وهذه المكيدة عظيمة للنفس
لا يسلم عنها الا الاقلون فهم العلماء والقراء المخلصون ومهمو
لا يترتب منها الا المقربون قال الامام **مسئله** كما يجب تصحيح
النية على المتعلم فيجب تصحيحها ايضا على المعلم بل هو اتم لان عبادة
التعليم اشرف من عبادة التعلم ولان فساد المتعلم مقصور عليه
وفساد المعلم يسرى الى سائر المتعلمين فان غاية التلميذ التشبه
بالاستاذ ولاقتداء به فزلة العالم زلة العالم وليكن نيته التقرب
الى الله باحياء دينه ونشر شريعته ودعوة الهاربين من عبادة الله
الى الله والقيام بخلافه رسوله في اصلاح امته وفي سياقتهم الى جوار

الله تعالى فلا ينبغي ان يقصده انتشار الصيت وقيام الجاه
في قلوب السلاطين وفي قلوب العوام ولان يقصده لاستخدام
ولا استتباع والتظاهر بكثرة لا يضار ولا يتباع ومباهات
لا قدان بكثرة الاصحاب ولا ينبغي ان يمتن على تلامذته بتعليمه
حتى ينتظر منهم عوضاً واجراً وخدمة ومولاة ونصرة وكل
ذلك مما يفسد به العبادة بل يقتد بالانبياء كلهم حيث قدم
كل واحد منهم على دعوتهم قوله لا اساء لكم عليه اجراً مثل سورة
الشعراء وحكاية دعوة الانبياء فما ضمنت هذه السورة من
الحكاية لتسمها سماع الاسرار بل لتطلع منها على الاسرار ولا
يقول احد من الانبياء لقومه فاتقوا الله واطيعوا الا وبقوله
قبل ذلك لا اساء لكم عليه من اجران اجرى الا على رب العالمين
فتصفح هذه القصص في دعوة نوح وابراهيم وموسى وهود و
صالح ولوط وشعيب وغيرهم فاخلاص النية مقدمة دعوتهم
بالكلية فاذا اذا اخلص الاستاذ نيته فهو من علماء الدين والا
فهو من علماء السوء بطلبه بعبادة التي هي التعليم غير الله تعالى
ومن علم هذا من اسرار الدين قطعاً وراجع نفسه فرائى فيها من
نوازع الهوى ما يرى فلا يتصور ان يفرح في الدنيا ولهذا قال

علماء السلف من ازداد علماً ازداد وجعاً ومن لا يلائمه الحزن
والخوف في أكثر أحوال فيكاد ان لا يكون من العلماء فاما نخشى
الله من عباده العلماء وكذلك علماء السلف كانوا قماراً وري
الحسن البصري رحمه الله الا وكأنه منصرف من جنازة عزيز
اغترته لشدة خوفه وخزبه واجتاز يوماً بجماعة من الصبيان
يلعبون فقال العبوا فوالله ما قرئت عيني منذ فارقتكم وبيت
شعري من علم انه تعببت بتطهير قلبه عن هذه التواضع واخلاص
نيته وعله الله تعالى وقد سخن باطنه بهذه التواضع والشهوات
وكلف بتطهير القلب منها بالرياضة والمجاهدة حتى يتفرغ الى
ان يهتم بالبحث عن مسئلة العقيدة ومسئلة الداخل والخارج
او مسئلة باخالي انا عمك دعوك الى وهو جدد وعنه غيره من
المسائل التي ملئ بها الكتب ينقص اعمار اكثر الطلبة في بحثه
وحفظه وتعليقه وتعليق شرحه وحواشيه ولا يقع متروكة واحدة
له لا غيره في زمان متطاولة الى يوم القيمة لا تتفرغ لذلك الا
غافل مضروداً وملاك مقرب فرغ من تطهير باطنه وظاهره
واستأصل مغارس الشهوات بالكفاية من قلبه وجرّد قرضه لله
تعالى فاعرض عن الدنيا بالكفاية وفرغ من نفسه الى غير فاراد

ان يهتم بالوقايح النادرة التي يقع لاحاد المسلمين حتى يعرف طريق
الفتوى والحكم فيها فطوبى لمن تفرغ لذلك وما اعظم مكانه
عند الله **مسئلة** فان قلت من لا يحضر مثل هذه النية الخالصة
في التدريس والتعليم فهل يلزمه الاعراض عن نشر العلم أم يجب
عليه النشر مع فساد النية قال الامام قدس سره روضة نشر العلم
لغير الله معصية لله كالصلوة لغير الله والغزو لغير الله ولكن
يفارق الصلوة من حيث انه سبب ترغيب الناس في الطاعة
والخير اعني نشر العلم النافع فهذا الداعي هالك في نفسه ولكن
ينجو ويسعد بسببه خلق كثير مهمال بطلعوا على فساد نيته
فمثل هذا العالم هالك في نفسه فمن اين ينفعه نجاة غيره
فيجب عليه ان ينظر لنفسه ان تعرض لنشر العلم ويشتغل باصلاح
نفسه وتصحيح نيته بالرياضة فاما نجاة في ذلك اما اذا سئلنا
عنه ذلك لم نامر بالاعراض لان في اعراضه فساد خلق
وفي اقباله فساد واحد ونجاة خلق والجمع في ميزان الشرع
مترجح على الواحد فلا ننفعه ولكن نقول له انشر العلم واصلم النية
ولا نبالي ان هلك وصلم بسببه خلق واما اذا لم يكن اشتغاله
بالعلم النافع المنذر المخوف فممنعه عنه وتغيب عليه ذلك فانه

يزاد في نفسه بذلك فسادا وكل من جلس بين يديه فيسرى اليه
 فسادة فالعالم ذو الحزم ينظر لنفسه ويعلم انه اذا هلك
 لا يجي صلاح غيره فاذا احسن من نفسه الضعف عن القيام
 بحق النشر والافادة اعرضه اذ وجب عليه الاعراض فان جاهد
 نفسه وراضها وصادق من نفسه تصحيح النية بالقيام
 بشرط الافادة عاد واقبل ووجب عليه العود ولا يقال لقد
 اعرضنا مدة لتحقيق العجز والياس عن القيام بشرط النشر
 ثم دفعنا اليه رجاء وناقوة القيام بالشرط ظاهرنا وباطنا
 ولقد كان الصادق هو الياس في الوقت وتحقيق العجز
 والداعي الان ليس هو يقين العدالة والثقة بمواعيد النفس
 والامن من خداعها وغرورها فان النفس خداعة مكانة
 تعد بالخير ثم اذا طلب منها الوفاء بالوعد بما تكصت
 ورجعت الى سجنيتها ولكن الرجاء الغالب هو الداعي
 اليه فان خاب الرجاء بعد ^{الطبيعتها} لا تمحى فيجب العود الى الاعراض
 ولا ينبغي ان يتعجب من الاعراض في مدة ولا يقال في مدة
 ولا عرض بعد لا يقال ان اتفق بل يجب تقلب الأحوال عند تقلب
 النيات والقلوب وقلب المؤمن بين اصبعين من اصابع

الرحمن يقلبه كيف يشاء وكريشة ^{بيده} مهمب التيج ساقطة في فلاة
 يقلبها الرياح ظهرا لبطن وبطنا لظهر فينبغي للعبدان يتضرع
 دائما الى مقلب القلوب مصرفه ويقول يا مصرف القلوب
 صرف قلبي الى دينك وطاعتك ويقول يا مقلب القلوب
 ثبت قلبي على دينك وطاعتك واعني على ذكرك وشكرك
 وحسن عبادتك واجعلنا من اوليائك المتقين وخزبك
 المفليحين وعبادك الصالحين استعملنا لمرضايتك عنا
 ووفقنا لمحابتك منا صرفنا بحسن اختيارك لنا واقسم لنا
 من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معصيتك ومن
 طاعتك ما ندخلنا به الى جنتك واملاء وجوهنا منك
 حياء وقلوبنا بك فرحا واسكن في نفوسنا من عظمتك
 وذلل جوارحنا بخذمتك ولا تؤمننا مكرك ولا تؤلنا
 غيرك ولا ترفع عنا سيترك ولا تنسنا ذكرك ولا تجعلنا
 من الغافلين وارزقنا حبك وحب من احبك وحب كل
 عمل يقرب الى حبك وثب علينا واعذنا من الكفر والفسوق
 والشقاق والنفاق والسمة والرياء وآت نفسي تقوها
 وزكها انت خير من زكها انت وليها ومولاها واهدنا لافضل

الاعمال فإنه لا يهدي لأحسنها إلا أنت واضرف عنا سبها فإنه
لا يصرف عنا سبها إلا أنت الهنار شردنا وقتا شرا أنفسنا
نسئلك مسئلة البائس المسكين وبتهل ابتهاج المذنب
الذليل وتدعوك دعاء الخائف الحزين دعاء من خضعت لك
رقبته وفاضت لك عبرته وذلك لك خدع ورغم لك نفعه
لا تجعلنا بدعايك رب شقيئا وكئيبارا وفارحما يا خير المشورين
واكرم المعطين **مسئلة** فان قلت فما علامة صحة النبوة
وفسادها في التعليم وبم يعلم المعلم من نفسه ذلك فضلا عن غيره
فاقول علامتها كثيرة جملتها ان يتمكن من ملازمة التقوي
في جميع مصادره وموارد وذلك لا يتحصر ولكن نذكر علامتين
خاصتين احدهما ان يكون بحيث لو اتعب نفسه مدة في حق
تلميذ حتى بلغه في العلوم الدرجة العليا فقصر في القيام بحقه
وتخدمته وانما ان البعض قرانه لا يزيد ان كان وتعجبه من تصيره
بسبب ما سبق من تعليمه اياه فلو وجد في نفسه مزيدا نكافد
على انه يمتن عليه بتعليمه وعرف لذلك حقا عند فطلب له
منه جزاء وشكرا ومكافاة بهذا استدلال على ان تعليمه لم
يكن خالصا لوجه الله تعالى بل ينبغي ان يقبل المنه من تلميذ

اذهد في قلبه ليتفرغ فيه علمه ويؤدي به حق الله تعالى في غلته
ووراثته نبيه صلى الله عليه وسلم ينال ثمرته في الآخرة كمن
اعار له ارضا يزرع فيها وقدم الثابتة انه اذا ظهر في قرانه
من هو افضل منه واتقى وكان اقدر على الارشاد والدعوة
والاصلاح منه وانما زاحما به اليه للاستفادة منه فينبغي ان يفرح
به ان كان قصد ارشاد عباد الله فقد ظهر من كفا مؤنة
التعب فما باله يحزن به ويجزع نفسه منه ويكون مثاله
من وجد مسلما وقع في بئر وعلى رأسه حجر ثقيل فاشتغل
بتخفيف الحجر الثقيل لانقاذ المسلم حسبه الله تعالى فحضر من
هو اقوى على رفع الحجر فرفع الحجر وكفاه مؤنة التعب فانه يفرح
به ويشكره عليه فما باله لا يشكر من كان في قرانه افضل من
وعلى ارشاد المتفقيه والمتعلم اقوى وعند هذا النفس خديعة
ينبغي ان يتفطن لها اذ يقول ليس حزنك على فوات الجاه
واعراض الاتباع بل على ما يفوتك من ثواب التعليم فانه مهما
كثر التعليم كثر الثواب وهذا صحيح ولكن ينبغي ان يكون بحيث
لو عرف ان ثوابه في الخمول في التسليم الى الافضل اكثر من ثوابه
في القيام بنفسه بالتعليم فينبغي ان تسمع نفسه بذلك بل

يرغب فيه بل لا يسمع نفسه بالقيام كما كان في حق عمر رضي الله
 عنه فانه علم ان في القيام بالخلافة من الثواب ما ليس
 وراءه من الثواب ثم لما علم ان ابا بكر الصديق رضي الله
 اصلح للامارق منه قال لان اقدم فيضرب عنقي احب
 الي من ان تأمر على قوم فيهم ابو بكر فهذا هو الصدق
 ولا يقبل في القيمة الا الصدق ويبال الصادقين عن
 صدقهم فالناس كلهم ملكي الا العالمون والعالمون كلهم
 الا العالمون والعالمون كلهم ملكي الا المخلصون والمخلصون
 على خطر عظيم وخطر المخلصين يتغير نيتهم بسبب من لا سبب
 وينقلب اצלهم الى الرياء في اعمالهم وتعليمهم وان يساء
 لهم الدنيا او بان يدعوا الى تقليد المناصب الى صحبة اهل
 الدنيا او يبتلوا بصحبة العلماء السوء والقرناء السوء فيبتغي
 احوالهم بسبب محبتهم المشؤمة او بسبب آخر من لا سبب
 فيكون اكثر احوالهم واقوالهم وافعالهم واعمالهم غير خالصة
 لله تعالى وابتغاء مرضاة الله والقرب من الله تعالى بل يكون
 للدنيا او الخلق فيموتوا على ذلك ينفذ بالله من ذلك وكما
 ازداد العالم والقاري علم بهذا الخطر ازداد الخوف والحر

انهم

والوجع والعلم التافع ما يترك هذا الخطر فلا تشتغل الا به
مسألة فان قلت اليس ياخذ المتعلم والقاري الجراية في المدرسة
 والكتاب وياخذ المتعلم رزق المدرس والموسوم الموسوم به
 فاقول لا يجوز اخذ الجراية حتى يكون من وجه طيب حلال
 وان كان الجراية من وجه وقاف المستبلة لهم لا يجوز اخذ بعد كون طيبا
 حلالا حتى يراعى فيه شرط الواقف ثم بعد ذلك نقول من اخذ
 من ذلك الجراية ليتعلم فهو له مباح ونقول لياخذ من ذلك الجراية
 فهي عليه حرام فينبغي ان ينظر الى المقصود فان قلت يعلم ذلك
 وكيف يميز ان تعلمه لاجل اخذ الجراية او اخذ الجراية لاجل التعلم
 قلنا يعلم ذلك بالامارات فان الظواهر عنوان الباطن فان
 لا فعال رشح النيات ولا حوالا فرب متعلم لو قطعت الجراية عنه
 ترك التعلم وان كان مكفيا من وجه آخر ولو خلت المدرسة
 عن المدرس سنة فلا ينبغي ولا يبالى بل يعتكف في المدرسة
 ويطلبه بالجراية رأس كل شهر ويغتنم تعطيل المدرس ولو
 قطعت الجراية عنه شهرا مع دوام التدريس لا فائدة الاضطرار
 وبغى على المدرس واطال فيه لسانه ورُب متفقيه لا يسكن في
 المدرسة المعطلة وان كانت الجراية دارة والله تعالى مطلع على
^{يشكر ذكره}

م

النبات وكذلك المدرس المعلم ياخذ ما يكفيه لينفخ قلبه عن تدبير
 المعيشة ليتجرد لنشر العلم والمطالعة والتصنيف والتكرار
 والحفظ والكتابة والفكر والذكر والعمل ولشراء ما يحتاج اليه
 من الكتب مما يتعلق بالدين فيكون مقصوده النشر وثواب
 لاخره وياخذ الرزق بلغة ميسرة للمقصود وكذلك حكم كل معلم
 وربما اشتغل المدرس والمعلم بالنشر لأجل المال وعرضه
 ومعتقد المال وإنما النشر وسيلة له اليه وقس على هذا قراءة
 القرآن في المجالس لأجل السواو وهي من المنكرات علي ما جاء في
 الآثار وهي من اشراط الساعة وفيه ترك تعظيم كلام الله وبذله لأجل
 متاع قليل ثم اعلم ان ^{السلامة القيمة} للاخلاص بأب عظيم وقد ورد فيه من الآيات
 والخبار والآثار بل ما أمروا الناس بالصدق ولا خلاص
 في جميع اقوالهم وافعالهم واعمالهم واحوالهم وحركاتهم
 وسكناتهم ومحظاتهم قال جل ذكره وما أمروا الا ليعبدوا الله
 مخلصين الاية وما ذكر في هذا الفصول الا قد ما يحتمل هذا
 المختصر ومن اراد السعادة الابدية فليعمل بما ذكر وليطلب
 من مواضع ما لم يذكر في هذا الفصول قال الامام العالم الرباني
 محي الدين النواوي رحمه الله عليه واقاويل السلف في هذا كثيرة

وقد

مطلب
 وينبغي للمعلم والقارئ والعالم لا يقصده توتلا
 الا عرضا اعراض الدنيا من مال

وقد ذكرت جملا من ذلك مع شرحها في اول شرح المذهب وضمنت
 من آداب المعلم والمتعلم والفقيه والمتفقه مما لا يستغنى عنها طالب علم
 وقال رحمه الله عليه **فصل** وينبغي لمعلم القرآن والعلم ان لا يقصد
 به توتلا الى عرض من اعراض الدنيا من مال او رياسة او وجاهة
 او ارتفاع على اقرانه او ثناء عند الناس او ضرب وجوه الناس اليه
 او نحو ذلك ولا يشين المقرئ اقرانه بطمع في رفق يحصل له
 من بعض من يقرأ عليه سواء كان الرفق مالا او خدمة وان قل
 ولو كان على صورة الهدية التي لولا قرائته عليه لما هداها اليه قال
 الله تعالى من كان يريد حرث الدنيا الآية وقال من كان يريد
 العاجلة عجلنا له فيها لآية وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما مما يبتغي به وجه
 الله ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيمة
 يعني ربحها رواه احمد وابوداود باسناد صحيح وابن ماجه ومثله
 احاديث كثيرة وعن انس وحذيفة وكعب بن مالك رضي الله عنهم
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من طلب العلم ليمار به السفهاء
 او يكاثر به العلماء او يصرّف به وجوه الناس اليه فليتبوء مقعده
 من النار رواه الترمذي من رواية كعب بن مالك وروى الترمذي

من آداب المعلم والمتعلم
 وينبغي لمعلم القرآن والعلم ان لا يقصد
 به توتلا الى عرض من اعراض الدنيا من مال او رياسة او وجاهة
 او ارتفاع على اقرانه او ثناء عند الناس او ضرب وجوه الناس اليه
 او نحو ذلك ولا يشين المقرئ اقرانه بطمع في رفق يحصل له
 من بعض من يقرأ عليه سواء كان الرفق مالا او خدمة وان قل
 ولو كان على صورة الهدية التي لولا قرائته عليه لما هداها اليه قال
 الله تعالى من كان يريد حرث الدنيا الآية وقال من كان يريد
 العاجلة عجلنا له فيها لآية وعن ابي هريرة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما مما يبتغي به وجه
 الله ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيمة
 يعني ربحها رواه احمد وابوداود باسناد صحيح وابن ماجه ومثله
 احاديث كثيرة وعن انس وحذيفة وكعب بن مالك رضي الله عنهم
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من طلب العلم ليمار به السفهاء
 او يكاثر به العلماء او يصرّف به وجوه الناس اليه فليتبوء مقعده
 من النار رواه الترمذي من رواية كعب بن مالك وروى الترمذي

وصانعة
 شانه زشت نام كروا دورا
 شينا اعمال

الوقت الرجح
 تلاح

كاشف نبرد كرد بسياري
 بوي صد
 بخواه وادافانه
 سافنت
 وير

ايضا عن كعب بن مالك وابن ماجه عن ابن عمر رضي الله عنه من طلب العلم
 يجاري به العلماء او يجاري به السفهاء او يصرف به وجوع الناس
 اليه ادخله الله النار وقال رحمه الله عليه **فصل** في تحذير كل الحذر
 من مضيق التكثر بكثرة المشتغلين عليه والمختلفين اليه ولجذر من
 من كراهته قراءة اصحابه على غيره ممن يتفهم به وهذه مصيبة يتلني
 بعض المعلمين الجاهلين وهي لالة بيته من صاحبه على سوء نيته وفساد
 طويته بل هي حجة قاطعة على عدم ارادته بتعليمه وجه الله فانه لو
 اراد الله تعالى تعليمه لما كره ذلك بل قال لنفسه انا اردت الطاعة
 بتعليمه وقد حصلت وهو قصد بقراءته على غير زيادة علم
 فلا عتب عليه وقد رويناه في مسند الامام المجمع على حفظه وامامته
 ابي محمد الدارمي رحمه الله عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه قال يا حجة
 العلم اعلوا به فانما العالم من عمل بما علم ووافق عليه عمله ويكون
 اقوام يحملون العلم لا يجاوز تراقيهم يخالفون علمهم وعلمهم وتخالفون
 سريرتهم علانيتهم مجلسون خلفا يبايهم بعضهم بعضا حتى ان الرجل
 ليغضب على جلسيه ان يجلس الى غيره ويدعه او ليك لا يصعد
 اعمالهم في مجالسهم تلك الى الله وقد صح عن الامام الشافعي رحمه الله
 انه قال وددت ان الخلق تعلموا هذا العلم يعني علمه على ان لا ينسب

جاراه بانه يروي عن
 رجاؤه واهم رقتهم
 جاراه
 نجاها من افعال
 بالتأط
 من مخرجها
 من مخرجها
 من مخرجها

الاجنب

الى حد

الى حرف منه ولا يحمل وقوع التكرار في هذا الكتاب في مواضع على
 الغفلة والنسيان وانما وقوع التكرار بقصد التقرير فان في التكرار
 التقرير وقد قيل ما كثر فقد قدر ولقصد التبرك بكلام الامام الزاهد
 العالم بعلمه العالم الرباني المجمع على امامته وكماله في انواع العلوم
 محي الدين النواوي رحمه الله ويسبح ويصبر علينا من بركاته وبركة
 انفاسه وعلومه وفوائده فان علماء الشام والمصر والحرمين
 كلهم متبركون بتصانيفه في الفقه والاصول والحديث وشرح
 الصحاح وغيرهما ولم تصانيف كثير من مشون وشرح مشون
 ومستداولة عندكم واكثر اشتغالهم في المدارس اليها واعتمادهم
 عليها وقد روى انهم حاسبوا ايام عمر من يوم ولادة الى يوم
 وفاته فوجدوا اكرار يس مصنفاته عدد ايام عمر لكل يوم كرايس
 ولا عجب فيه اذ كان مؤيدا من عند الله وله احوال وحكايا مشهورة
 عند اهل تلك الديار لا سيما قضيت في النهي عن المنكر مع الملك
 الظاهر رحمه الله فاردنا ان نكثر في هذا الكتاب فوائده لعل نفوس
 المتعلمين تسارع الى العمل بما فيه اذ ارات اتفاق هذين الامامين
 والشيخين الكاملين والعاملين الجليلين والبحرين الناجين والمؤيد
 من عند الله الربانيين على حكم واحد ومسيلة واحدة خصوصا

الكتاب في مواضع
 التكرار

الكراسة بالضم
 برسم نكاح والكراسة
 جمع صحاح

تعليمه في رفق شلطفاه محرضاً له على التعلم وينبغي ان يذكر
فضيلة ذلك ليكون سبباً في نشاطه وزيادة رغبته ونزول
في الدنيا ويصرفه عن الزكوة اليها ولا غترار بها ويذكره
لاشتغال بالقرآن وسائر العلوم الشرعية هو طريقة الحارثين
وعباد الله العارفين وان ذلك رتبة لانباء صلوات الله
وسلامه عليهم وينبغي ان يحث على الطالب في يعتني بمصالحه
كاعتنايه بمصالح ولده ومصالح نفسه وتجري المتعلم
تجري ولده في الشفقة عليه ولا هتمام بمصالحه والصبر
على جفائه وسوء ادبه ويعذر في قلة ادبه في بعض الاحيان
فان الانسان معرض للتقصير لا سيما اذا كان صغير السن
وينبغي ان يحب له ما يحب لنفسه من الخير وان يكره
ما يكره لنفسه من التقصير مطلقاً فقد ثبت في الصحيحين
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم حتى يحب
لاخيه ما يحب لنفسه وعن ابن عباس رضي الله عنه اكرم
الناس على جلس الذي يتخطى الناس حتى يجلس اليك واستطعت
ان لا يقع الذباب على وجهه لفعلت وفي رواية ان الذباب
ليقع عليه فيؤذي وينبغي ان لا يتعظم على المتعلمين بل يلين

في سبيل الله

لهم ويتواضع معهم فقد جاء في التواضع لاحاد الناس وفضله
اخبار كثيرة معروفة فكيف هؤلاء الذين هم بمنزلة اولاده
مع ما هم فيه من الاشتغال بالقرآن مع ما لهم في حق الصلوة
وتردد ردهم وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم لينوالم
تعليمون ولين تعلمون منه وعن ابوب السخيتاني رضي الله
عنه قال ينبغي للعالم ان يضع التراب على راسه تواضعاً
لله وقال الامام حجة الاسلام ابو حامد الغزالي رحمه الله
عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زاد الله بعفو
الا عزاً وما تواضع احد لله الا رفعه الله وعن ابن مسعود
المدني عن ابيه عن جد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن اقتصد
اغناه الله ومن بذل فقر الله ومن اكثر ذكر الله احبه الله
قال اهل العلم الشرف والتبذير ان ينفق الرجل لغير الله
فان انفق رجل جميع ماله في ساعة واحدة في سبيل الله
لوجه الله لا سرق فيه ولا تبذير قالوا لا خير في الشرف
ولا سرف في الخير وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان في نفر من اصحابه في بيته ياكلون فجاء سائل الى الباب

قال انما اشتهى الرجل من الطعام

وبه زمانة يتكر منها فاذن له فلما دخل اجلسه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على فخذه قال كل كان رجل من قريش اشهر زمانه
 فمات ذلك الرجل حتى كانت به زمانة مثلها وقال صلى
 عليه وسلم الكرم التقوى والشرف التواضع واليقين الغنى
 واوحى الله تعالى الى موسى ع ما اقبل صلوة من تواضع ليعظم
 ولم يتعظم على خلقى والزم قلبه خوفاً وقطع التهان بذكرى
 فكف نفسه عن الشهوات لاجلى وقال عيسى عليه السلام
 طوئى للمتواضعين في الدنيا هم اصحاب المنابر يوم القيمة
 طوئى للمصلحين بين الناس هم الذين يرتون الفردوس
 يوم القيمة طوئى للمطهر قلوبهم في الدنيا هم الذين
 ينظرون الى الله يوم القيمة وعن ابي هريرة رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى للبر
 ردايى والعظمة ازارى فمن نازعنى في واحد منهما القية
 في جهنم وقال سليمان ابن داود صلوات الله عليها يوماً
 للطير والجن ولا تسروا البهايم اخرجوا فخرجوا الى ما تى
 الف من لا تسروا ما تى الف من الجن فرفع حتى سمع رجل
 الملائكة بالتسبيح في السموات ثم خفض حتى مسست

منه لم يترك
 من قوله
 من قوله

منه لم يترك
 من قوله
 من قوله

رجل الرعد ما كثر
 رجلاً ما كثر
 صلاه

قدماه البحر فسمع صوتاً لو كان في قلب صاحبكم مثقال ذرة
 خسفت به اتعد بما رفعتة وقال رسول الله صلى الله
 وسلم تخرج من النار عنق له اذنان يسمعان وعينان تبصران
 ولسان ينطق بقول وكلت بثلثه بكل جبار عنيد وبكل
 من دعا مع الله الها آخر وبالمصورين وقال صلى الله عليه
 وسلم لا يدخل الجنة جبار ولا خيل ولا سبي الملكة وقال
 صلى الله عليه وسلم تلج الجنة والنار فقلت النار اى
 ثرت بالمتكبرين والمجتبرين وقالت الجنة ما لي لا يدخل
 في لا ضعفاء الناس وسقطاتهم وعجزهم فقال الله للجنة
 انما انت رحمة ارحم بك من اشاء من عبادي وقال
 للنار انما انت عذابى اعذب بك من اشاء ولكل واحد
 منكما ملاية وعن ثابت قال بلغنا انه قيل لرسول الله
 ما اعظم كبر فلان فقال اليس بعد الموت وقاك
 عيسى ع طوئى لمن علمه الله كتابه ثم لم يمت جباراً وقال
 ابو هريرة قال اننى صلى الله عليه وسلم تحشر الجبارون
 والمتكبرون يوم القيمة في صور الذين يطأون الناس
 هو انهم على الله وعن محمد بن واسع قال خطت على بلال ابن

انما عرج الدين من

أَنِي بَرْدَةٌ فَقُلْتُ لَهُ يَا لَيْلَالُ أَبَاكَ حَدَّثَنِي عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ فِي جَهَنَّمَ وَادِيًا يُقَالُ لَهُ مَهَبُ حَقًّا
 عَلَى اللَّهِ أَنْ يُسَكِّنَهُ كُلَّ جَبَّارٍ فَإِنْ كَانَ يَلَالُ أَنْ تَكُونَ مِمَّنْ يَسْكُنُهُ
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي النَّارِ قَصْرًا يُجْمَلُ فِيهِ الْمُتَكَبِّرُونَ
 وَيُطَبَّقُ عَلَيْهِمْ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا تُخَفِّرَنَّ
 أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَإِنَّ صَغِيرَ الْمُسْلِمِينَ عِنْدَ اللَّهِ كَبِيرٌ
 وَقَالَ وَهَبُ لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ جَنَّةَ عَدْنٍ نَظَرَ إِلَيْهَا فَقَالَ
 أَنْتَ حَرَامٌ عَلَى كُلِّ مُتَكَبِّرٍ وَقَالَ الْأَخْنَفُ بْنُ قُسَيْبٍ عَجَبًا
 لِابْنِ آدَمَ بِتَكَبُّرِهِ وَقَدْ خَرَجَ مِنْ مَخْرَجِ الْبُولِ مَرَّتَيْنِ وَقَالَ الْحُسَيْنُ
 الْحَبْلُ لِبْنِ آدَمَ يَفْسِلُ الْخَزْيَ كُلَّ يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يَتَكَبَّرُ بِعَارِضِ
 جَبَّارِ السَّمَوَاتِ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ مَا دَخَلَ قَلْبُ امْرِئٍ
 شَيْءٌ مِنَ الْكِبَرِ إِلَّا تَقَصَّرَ مِنْ عَقْلِهِ بِقَدَرِ مَا دَخَلَ مِنْ ذَلِكَ قَلِيلٌ أَوْ كَثُرَ
 وَسَبَّلَ سَلْمَانَ عَنْ الشَّيْءِ الَّذِي لَا يَنْفَعُ مَعَهَا الْحَسَنَةُ فَقَالَ
 الْكِبَرُ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَظَّمَ فِي نَفْسِهِ وَاخْتَلَا
 فِي مَشِيئَتِهِ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ وَمَنْ رَاحَ الْحَسِينَ شَابَ
 عَلَيْهِ بَنٌ حَسَنَةٌ فَدَعَاهُ فَقَالَ ابْنُ آدَمَ مُجِيبٌ بِشَبَابِهِ
 مُجِيبًا لَهُ كَانَ خِزْيَانُ الْقَبْرِ قَدْ وَارَى بِذَلِكَ وَكَانَكَ قَدْ لَاقَيْتَ

الهباب كوراب

مخرج الرجل عند الخلق
 ومخرج المرأة عند الولد

في مخرج الرجل عند الخلق
 ومخرج المرأة عند الولد

أنت هم عابثك

عملك

عَمَلِكَ وَنَحَكَ دَاوِقْلَبَكَ فَإِنَّ حَاجَةَ اللَّهِ إِلَى الْعِبَادِ صَلَاحُ قُلُوبِهِمْ
 وَرَأَى مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ وَلَوْ يَخْتَالُ فِدْعَاهُ فَقَالَ أَنْتَ أَنْتَ
 أَمَّا أَمَّا فَاشْتَرَيْتَهَا بِأَيِّ دَرَاهِمٍ وَأَمَّا ابْنُكَ فَلَا كَثْرَةَ اللَّهِ
 فِي الْمُسْلِمِينَ مِثْلَهُ وَرَأَى ابْنُ عَمْرِو بْنِ جُلَاحٍ جَدُّهُ فَقَالَ
 إِنَّ لِلشَّيْطَانِ إِخْوَانًا فَكَّرَتْهُمَا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا وَبُرَوِي
 أَنَّ مَطْرَفَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَأَى الْمُهَلَّبَ وَهُوَ يَتَخَفَّرُ فِي جُبَّةٍ
 فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذِهِ مَشِيَّةٌ يُبَغِضُهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَقَالَ
 لَهُ الْمُهَلَّبُ أَمَا تَعْرِفُنِي قَالَ بَلَى عَرَفْتُكَ أُولَئِكَ نُطْفَةٌ مَذْرُوءَةٌ
 وَآخَرُكَ حَيْفَةٌ قَذِيَّةٌ وَتَحْمِلُ بَيْنَ ذَلِكَ عَدْنٌ فَضَى الْمُهَلَّبُ وَتَرَكَ
 مَشِيئَتَهُ تِلْكَ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ مَا لِي لَا أَرَى
 عَلَيْكُمْ حِلَاقَةَ الْعِبَادَةِ قَالُوا وَمَا حِلَاقَةُ الْعِبَادَةِ قَالَ التَّوَضُّعُ
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْمُتَوَاضِعِينَ مِنْ أُمَّتِي فَقُولُوا
 لَهُمْ وَإِذَا رَأَيْتُمُ الْمُتَكَبِّرِينَ فَتَكَبَّرُوا عَلَيْهِمْ فَإِنَّ ذَلِكَ لَهُمْ مَذْرُوءَةٌ
 وَصَغَارٌ وَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَ اللَّهُ
 قَدْرَهُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِذَا تَكَبَّرَ وَعَدَا طَوْفًا وَهَضَمَ
 إِلَى الْأَرْضِ وَقَالَ اخْشَا خَشَاكَ اللَّهُ فَهُوَ فِي نَفْسِهِ كَبِيرٌ
 وَفِي عَيْنِ النَّاسِ صَغِيرٌ حَتَّى إِذَا لَاحَقَهُ عُنْدَهُمْ مِنَ الْخِزْيِ

ما في الدنيا
 من العزلة

في مخرج الرجل عند الخلق
 ومخرج المرأة عند الولد

في مخرج الرجل عند الخلق
 ومخرج المرأة عند الولد

قَالَ ابْنُ الْمُبَارِكِ رَأْسُ التَّوَاضُعِ أَنْ تَضَعَ نَفْسَكَ عِنْدَ مَنْ دُونَكَ
 فِي نِعْمَةِ الدُّنْيَا حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ لَكَ بِدُنْيَاكَ عَلَيْهِ فَضْلٌ وَأَنْ
 تَرْفَعَ نَفْسَكَ لِمَنْ هُوَ فَوْقَكَ فِي الدُّنْيَا حَتَّى تَعْلَمَ أَنَّهُ لَيْسَ
 لَكَ بِدُنْيَاكَ عَلَيْكَ فَضْلٌ وَقَالَ قَتَادَةُ مَنْ أَعْطَى مَا لَأَقْ
 حِمَالًا أَوْ شَيْئًا أَوْ عَلِيًّا ثُمَّ لَمْ يَتَوَاضَعْ فِيهِ كَانَ عَلَيْهِ وَبِالْأَقْ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا أَنْفَتَ عَلَيْكَ
 نِعْمَةً فَاسْتَقْبِلْهَا بِالِاسْتِكْنَانَةِ أَمْتِهَا عَلَيْكَ وَقَالَ كَعْبٌ
 مَا نَعِمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ مِنْ نِعْمَةٍ فِي الدُّنْيَا دُنْيَوِيَّةً أَوْ دِينِيَّةً
 فَشَكَرَهَا لِلَّهِ وَتَوَاضَعَ بِهَا لِلَّهِ إِلَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا
 وَرَفَعَ لَهُ بِهَا دَرَجَةً الْآخِرَةِ وَمَا نَعِمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ مِنْ نِعْمَةٍ
 فِي الدُّنْيَا دُنْيَوِيَّةً أَوْ دِينِيَّةً فَلَمْ يَشْكُرْهَا لِلَّهِ وَلَمْ يَتَوَاضَعْ
 بِهَا لِلَّهِ إِلَّا مَتَّعَهُ اللَّهُ تَفْعَلَهَا فِي الدُّنْيَا وَفُتِحَ لَهُ طَبَقَتَانِ
 مِنَ النَّارِ وَدَخَلَ ابْنُ السَّمَاءِ عَلَى هَرُونَ الرَّشِيدِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ
 الْمُؤْمِنِينَ إِنْ تَوَاضَعْتَ فِي شَرَفِكَ أَشْرَفُ لَكَ مِنْ شَرَفِكَ
 فَقَالَ يَا أَحْسَنَ مَا قُلْتَ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ أَمَرْتُ
 أَنَا اللَّهُ جَمَالَكَ فِي خَلْقَتِهِ وَتَوَاضَعْتُ فِي حُسْبِهِ وَبَسْطَتُهُ
 فِي ذَاتِ يَدٍ نَعَفْتُ فِي جَمَالِهِ وَوَأَسَاكَ فِي مَالِهِ وَتَوَاضَعْتُ فِي

دُونَكَ
 وَتَوَاضَعْتُ فِي

يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 إِنْ أَمَرْتُ أَنَا اللَّهُ

حُسْبِهِ

حُسْبِهِ وَبَسْطَتُهُ فِي ذَاتِ يَدٍ نَعَفْتُ فِي جَمَالِهِ وَوَأَسَاكَ فِي
 مَالِهِ وَتَوَاضَعْتُ فِي حُسْبِهِ كَتَبَ فِي دِيْوَانِ اللَّهِ مِنْ خَالِصِ
 عِبَادِ اللَّهِ فَدَعَاهُمْ وَنَظَرَ فِي دَوَاةٍ وَقُرْطَاسٍ وَكُتِبَ بِيَدِهِ
 وَكَانَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ إِذَا أَصْبَحَ تَضَعُ وَجْهَهُ لِرَاغِبِيهِ
 وَالْأَشْرَافِ حَتَّى يَجِيءَ إِلَى الْمَسَاكِينِ فَيَقْعُدُ مَعَهُمْ وَيَقُولُ
 مَسْكِينُ جَلَسْتُ مَعَ مَسْكِينٍ وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ كَمَا تَكْرَهُ أَنْ
 يَبْرَأَكَ لِرَاغِبِيهِ فِي الثِّيَابِ الدُّونِ فَكَذَلِكَ فَكَّرَ أَنْ يَبْرَأَكَ
 الْفُقَرَاءُ فِي الثِّيَابِ الْمُرْتَفَعَةِ وَرَوَى أَنَّهُ خَرَجَ يَوْمَئِذٍ
 وَأَبُوبُ الْحَسَنِ يَتَذَرِسُونَ التَّوَاضُعَ فَقَالَ لَهُمَا الْحَسَنُ
 اتَذَرُونَ مَا التَّوَاضُعُ التَّوَاضُعُ أَنْ تَخْرُجَ مِنْ مَنْزِلِكَ فَلَا تَلْقَى
 مُسْلِمًا إِلَّا رَأَيْتَ لَهُ عَلَيْكَ فَضْلًا وَقَالَ يُونُسُ بْنُ عُبَيْدٍ
 وَقَدْ أَنْصَرَفَ مِنْ عَرَفَاتٍ لَمْ أَشْكُ فِي الرَّحْمَةِ لَوْلَا أَنِّي
 كُنْتُ مَعَهُمْ إِنْ أَخَشَعْتُ أَنَّهُمْ حَرَمُوا بَيْتِي وَيُقَالُ أَرْفَعُ مَا
 يَكُونُ الْمُؤْمِنُ عِنْدَ اللَّهِ أَوْضَعُ مَا يَكُونُ عِنْدَ نَفْسِهِ وَ
 أَوْضَعُ مَا يَكُونُ عِنْدَ اللَّهِ أَرْفَعُ مَا يَكُونُ عِنْدَ نَفْسِهِ وَقَالَ
 مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ لَوْ أَنَّ سُنَادِيَا يَنَادِي فِي بَابِ الْمَسْجِدِ لَيُخْرِجُ
 شَرَّكُمْ رَجُلًا وَاللَّهُ مَا كَانَ يَسْبِقُهُ أَحَدٌ إِلَى الْبَابِ إِلَّا رَجُلٌ

يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ
 إِنْ أَمَرْتُ أَنَا اللَّهُ

وَاسْمُهَا تَوَاضُعٌ
 وَاسْمُهَا تَوَاضُعٌ

تَضَعُ الشَّيْءَ بِيَدِكَ
 جِيْزًا أَعْمَالًا

يَفْضِلُ قُوَّةَ اَوْسَى فَلَمَّا بَلَغَ ابْنُ الْمُبَارَكِ قَوْلَهُ قَالَ هَذَا صَارَ
 مَا لَكَ مَا لَكَ قَالَ الْفَضِيلُ مَنْ أَحَبَّ الرِّيَاسَةَ لَمْ
 يَفْلَحْ أَبَدًا وَقَالَ مُوسَى بْنُ الْقَاسِمِ كَانَتْ عِنْدَنَا زُلْزَلَةٌ وَرَجَحَ
 حَمْرَاءُ فَذَهَبْتُ إِلَى مُحَمَّدِ بْنِ مِقَاتِلٍ فَقُلْتُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَنْتَ
 أَمَامُنَا فَادْعِ اللَّهَ لَنَا فَكَيْ تَمُوتُ قَالَ لَيْتَنِي لَمْ أَكُنْ سَبَبَ هَذَا
 قَالَ فَرَأَيْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي النَّوْمِ فَقَالَ إِنْ اللَّهُ
 دَفَعَ عَنْكُمْ بَدْعَاءَ مُحَمَّدِ بْنِ مِقَاتِلٍ وَعَنْ الْفَتْحِ بْنِ شُحْرِفٍ قَالَ
 رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فِي الْمَنَامِ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَظَمِي
 فَقَالَ مَا أَحْسَنَ التَّوَاضُّعَ بِالْأَغْنِيَاءِ فِي مَجَالِسِ الْفُقَرَاءِ رَغْبَةً
 مِنْهُمْ فِي ثَوَابِ اللَّهِ وَأَحْسَنَ مِنْ ذَلِكَ تَبِعُ الْفُقَرَاءَ عَلَى
 الْأَغْنِيَاءِ ثِقَةً مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَقَالَ سُلَيْمَانُ لَا يَتَوَاضَّعُ
 الْعَبْدُ حَتَّى يَعْرِفَ نَفْسَهُ وَقَالَ أَبُو بَرِيدٍ مَا دَامَ الْعَبْدُ يُظَنُّ
 أَنَّ فِي الْخَلْقِ مِنْ هَوَاشِرٍ مِنْهُ فَهُوَ مُتَكَبِّرٌ فَقَالَ إِذَا لَمْ يَعْقِدْ
 لِنَفْسِهِ مَقَامًا وَلَا حَالًا وَتَوَاضَّعَ كُلُّ إِنْسَانٍ عَلَى قَدْرِ مَعْرِفَةِ
 بَرِيَّةٍ وَمَعْرِفَةِ نَفْسِهِ وَقَالَ يَحْيَى بْنُ خَالِدٍ لِرَبِّكَ الشَّرِيفُ
 إِذَا تَنَسَّكَ تَوَاضَّعَ وَالسَّفِيهُ إِذَا تَنَسَّكَ تَعَاطَمَ وَقَالَ يَحْيَى
 مَعَاذَ الرَّادِّيِ التَّوَاضُّعُ فِي الْخَلْقِ طَرِيقٌ حَسَنٌ وَفِي لَا تَقْبِيَاءِ

أي ما سمع من المبارك
 قول مالك بن دينار
 قال الخ

تأهيبية بهذا أي تكبر
 الكبر لا ينزل إلا لافلام يستعد

تكرار بوسطن كرد
 ضاوي را افعال

أَحْسَنُ وَالْكِبَرُ فِي الْخَلْقِ كُلِّهِمْ قَبِيحٌ وَفِي الْفَقَرِ إِدْقَابٌ وَقَالَ
 التَّكَبُّرُ عَلَى ذِي التَّكَبُّرِ عَلَيْكَ بِأَلِهٍ تَوَاضَّعُ وَيُقَالُ لَا عِزَّ
 إِلَّا لِلَّهِ تَذَلُّعٌ وَلَا آمَنَ إِلَّا لِلَّهِ خَافَ اللَّهُ وَلَا رَيْحَ إِلَّا
 لِلَّهِ ابْتِغَاءُ نَفْسِهِ مِنَ اللَّهِ وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ الْجَوْزَجَانِيُّ النَّفْسُ
 مَعْجُونَةٌ بِالْكِبَرِ وَالْحِرْصِ وَالْحَسَدِ فَمَنْ أَرَادَ اللَّهُ هَلَاكَهُ
 مَنَعَ مِنْهُ التَّوَاضُّعَ وَالنَّصِيحَةَ وَالْقَنَاعَةَ وَعَنِ الْجَنِيدِ أَنَّهُ
 كَانَ يَقُولُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فِي مَجْلِسِهِ لَوْلَا أَنَّهُ رُوِيَ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ يَكُونُ فِي أَخْرِ الزَّمَانِ زَعِيمٌ
 الْقَوْمِ أَرَادَهُمْ فَأَتَتْ عَلَيْهِمْ وَقَالَ مَخِيرَةٌ كُنَّا هَاهُنَا بِرَيْمٍ
 النَّخَعِيِّ هَيْبَةَ الْأَمِيرِ وَكَانَ يَقُولُ إِنْ زَمَانًا صِرْتُ فِيهِ فَقِيهَ
 الْكُوفَةِ لَزِمَانٌ سَوَاءٌ وَكَانَ عَطَاءُ السُّلَمِيِّ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرَّعْدِ
 قَامَ وَقَعَدَ وَأَخَذَ بَطْنَهُ كَأَنَّهُ أَمْرَاءَةٌ مَا خَضَّ وَقَالَ هَذَا
 مِنْ أَجْلِ بَصِيهِمْ لَوَمَا تَعْطَاءُ لَأَسْتَرَاخَ النَّاسُ أَخَذًا مِنْ كَلَامِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ رُؤْيَيْهِ جَنَازَةَ
 بَيْتِ مُسْتَرْجِحٍ أَوْ مُسْتَرَاخٍ مِنْهُ وَأَخَذًا مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى
 فِي الْبَرِّ وَالْجِدِّ مَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ وَكَانَ بَشْرًا كَمَا فِي يَقُولُ
 يَقُولُ سَلِمًا عَلَى أَبْنَاءِ الدُّنْيَا الْمُتَكَبِّرِينَ بِمَا يَبْتَزُّكَ السَّلَامُ عَلَيْهِمْ

أي عظيم الناس

المخاض وجع البول عفا

وَتَفَاخَرْتُ قَرِيشٌ عِنْدَ سَلَمَانَ يَوْمًا فَقَالَ سَلَمَانُ لَكَ خُلُقَتْ
 مِنْ نَظْفَةٍ قَذِرَةٍ ثُمَّ أَعُوذُ بِحَيْفَةٍ مُنْتَنَةٍ ثُمَّ إِلَى الْمِيزَانِ
 فَإِنْ ثَقُلَ فَنَا كَرِيمٌ وَإِنْ خَفَ فَنَا لَيْيْمٌ وَبِالْحَمْلَةِ فَالْكَبِيرَةُ
 عَظِيمَةٌ وَغَايِلَتُهُ هَائِلَةٌ وَفِيهِ يَهْلِكُ الْخَوَاصُّ مِنَ الْخَلْقِ
 وَقَدْ مَا يَنْفَكُ عَنْهُ الْعِبَادُ وَالزُّهَادُ وَالْعُلَمَاءُ وَالْقُرَاءُ
 فَضَلَا عَنْ عَوَامِ النَّاسِ وَكَيْفَ لَا يُعْظَمُ أَفْتُهُ وَقَدْ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ
 مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ كِبَرٍ وَأَمَّا صَارِحًا بِمَا مِنَ الْجَنَّةِ لَا تَهْجُلُ
 بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ اخْلَاقِ الْمُؤْمِنِينَ كُلِّهَا وَتِلْكَ الْأَخْلَاقُ هِيَ
 أَبْوَابُ الْجَنَّةِ وَالْكِبَرُ وَعِزُّ النَّفْسِ يَغْلِقُ تِلْكَ الْأَبْوَابَ كُلَّهَا
 لَا تَعْلَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَحِبَّ لِلْمُؤْمِنِينَ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ وَفِيهِ شَيْءٌ
 مِنَ الْعِزِّ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى التَّوَاضُّعِ وَهُوَ رَأْسُ اخْلَاقِ الْمُتَّقِينَ
 وَفِيهِ الْعِزُّ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى تَرْكِ الْحَقِّدِ وَفِيهِ الْعِزُّ وَلَا يَقْدِرُ
 عَلَى تَرْكِ الْغَضَبِ وَفِيهِ الْعِزُّ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَدُومَ عَلَى الصِّدْقِ
 وَفِيهِ الْعِزُّ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى تَرْكِ الْحَسَدِ وَفِيهِ الْعِزُّ وَلَا يَقْدِرُ
 عَلَى كَيْظِ الْغَيْظِ وَفِيهِ الْعِزُّ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى النَّصَحِ اللَّطِيفِ وَفِيهِ
 الْعِزُّ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى قَبُولِ النَّصَحِ وَفِيهِ الْعِزُّ وَلَا يَسْلَمُ مِنَ الْإِذْرَاءِ

٢٥٣
 من كبر

أي لا يوجد
 أخلاق المؤمنين
 فمن يورث
 الكبر

النسخة
 من كبر

الأذرة
 والناس

بِالنَّاسِ وَمِنْ اغْتِيَابِهِمْ وَفِيهِ الْعِزُّ وَلَا مَعْنَى لِلتَّطَوُّلِ فَمَا مِنْ
 خُلُقٍ ذَمِيمٍ إِلَّا وَصَاحِبُ الْعِزِّ وَالْكِبَرِ مُضْطَرٌّ إِلَيْهِ لِيَحْفَظَهُ عَنْ
 وَمَا مِنْ خُلُقٍ مَحْمُودٍ إِلَّا وَهُوَ عَاجِزٌ عَنْهُ خَوْفًا مِنْ أَنْ يَفُوتَهُ
 عِزُّهُ فَمَنْ هَذَا لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ
 مِنْهُ وَلَا خَلَاقُ الذِّمَّةِ مُتَلَاذِمَةٌ وَالْبَعْضُ مِنْهَا الْأَحْمَالَةُ
 دَاعٍ إِلَى بَعْضِ وَشَرِّ أَنْوَاعِ الْكِبَرِ مَا يَنْتَعِ اسْتِفَادَةُ الْعِلْمِ وَتَوَلُّ
 الْحَقِّ وَالْإِنْقِيَادُ لَهُ وَقَدْ وَرَدَ فِيهِ الْآيَاتُ الَّتِي فِيهَا ذَمُّ
 الْمُتَكَبِّرِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ إِلَى قَوْلِهِ
 وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ثُمَّ قَالَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ
 جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى لِلْمُتَكَبِّرِينَ ثُمَّ اخْتَارَ
 أَنَّ أَشَدَّ أَهْلِ النَّارِ عَذَابًا أَشَدَّهُمْ عُتْبًا عَلَى اللَّهِ فَقَالَ
 ثُمَّ لَنَسْرَعَنَّ مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ آيَهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُتْبًا
 وَقَالَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا وَالْوَلَا
 اتُّهُمْ لَكِنَّا مُؤْمِنِينَ وَقَالَ إِنَّا الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي
 سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ وَقَالَ سَاوِرُ عَنْ آيَاتِي
 الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ سَارِقُ فَمَهُمْ
 الْقُرْآنَ عَنْ قُلُوبِهِمْ أَمْ لَهُمْ مَا فِيهِ مِنْ لَطَائِفِ الْمَعَانِي

از حد كبر
 از حد كبر
 از حد كبر

رافض
 رافض

عین

عبي وان كان هناك جماعة يحصل التعليم ببعضهم و
امتنعوا كلهم امثوا وان قام بعضهم بالتعليم سقط
اللائم عن الباقيين وان طلب من احدهم وامتنع فظهر
الوجهين انه لا ياتم لكنه يكن له ذلك اذ لم يكن له عذر
وقال رحمة الله عليه **فصل** يستحب للمعلم ان يكون
حريصا على تعليمهم مؤثرا لذلك على صالح نفسه الذي
انه ليست بضرورة ^{تعليم} وان يفرغ قلبه في حال جلوسه
لاقرايهم من لاسباب الشاغلة كلها وهي كثيرة معروفة
وان يكون حريصا على تفهيمهم وان يعطي كل انسان
ما يليق به فلا يكثر على من لا يحتمل الاكثار ولا يقصر
من يحتمل الزيادة وباخذهم باعادة محفوظاتهم ويثني
على من ظهرت نجابته ما لم تخش عليه فتنة باعجاب
او بغيرة ومن قصر عنه تغنيها ما لم تخش تغيير ولا
تخسد احدا لبراعة تظهر منه ولا يستكثر فيه ^{المزيد} ما
انعم الله تعالى عليه فان الحسد ^{فصاحة الغيبة} للاجانب حرام شديد
التحريم فكيف للمتعلم الذي هو بمنزلة الولد ويعود من
فضيلته الى معلمه في ادخال الثواب الجزيل وفي الدنيا

نظم الوصع الملقى
والوصع النسخي

فوقى لان المطلق تصرف
على الحال

نجیب کزنہ
صفحہ ۲

عنفه به دعلیه
ملائت کرده است
بروی صفا 2

الثواب الجليل قد مر وقال رحمه الله عليه **فصل**
 ويقدم في تعليمهم لا قول فالأول فإن رضى لا قول
 بتقديم غير قدمه وينبغي أن يظهر لهم البشرواطلاقة
 الوجه ويتفقدوا خواهم ويسئل عن غاب منهم وقال
 رحمه الله عليه **فصل** ^{ارطلب} قال العلماء ولا يستغ من تعليم
 أحد لكونه غير صحيح النية فقد قال سفيان وغيرهم طلبهم
 للعلم نية وقال طلبنا العلم لغير الله تعالى فإني العلم
 أن يكون إلا الله معناه كان عاقبته أن صار لله والمراد
 منه علم الكتاب والسنة لأنه يفضي إلى العمل والسلوك بها
 وترك إرادة الدنيا ولا يقال إلى الآخرة ولا استعداد
 للموت قبل نزوله ومعرفة الله وصفاته وأفعاله
 ومعرفة عيوب النفس وآفات الأعمال وذو القعدة
 والمجاهدة والمراقبة والخشوع والإخلاص وغير ذلك
 من أبواب السعادة وقد مر في قول الإمام الغزالي أنه
 لا يمنع من ذلك العلم لأنه بمنزلة العلاج والمريض لا يمنع
 عنه قال رحمه الله عليه **فصل** ويصوب يديه في حال
 القراءة عن العيث وعينيه عن تفريق نظرهما

من غير حاجة ويقعد على طهارة مستقبل القبلة
 ويجلس بوقار ويكون ثيابه بيضا تطيفة وإذا
 وصل إلى موضع جلوسه صلى ركعتين قبل الجلوس سواء
 كان الموضع مسجدا أو غير مسجدا فإن كان مسجدا كان الكد
 فأنه يكن الجلوس فيه قبل أن يصلي ركعتين ويجلس
 متربعا إن شاء أو غير متربع وروى أبو بكر بن أبي داود
 السجستاني بإسناده أن عبدا لله بن مسعود رضى الله
 عنه كان يقرأ الناس في المسجد جاثيا على كنبه ولا
 يجلس على هيئة التكبر ويكون جلوسه وحده جلوسه
 بين يدي استاذة وأفضل لأعمال أن يقرأ في الصلوة
 قائما وإن تكون في المسجد فذلك من أفضل الأعمال فإن
 قراء على غير وضوء وكان مضطجعا في الفراش فله أيضا
 فضل ولكنه دون ذلك قال الله تعالى الذين يذكرون الله
 قياما وقعودا وعلى جنوبهم فاتني على الكل ولكن قدم القيام
 ثم القعود ثم الذكر مضطجعا وقد مر قال علي رضى الله عنه
 من قراء القرآن وهو قائم في الصلوة كان له بكل حرف
 مائة حسنة ومن قراء في غير صلوة وهو على وضوء

كيف إذا كان من التعليم

على كل حال ووضع من
 أوضاع الرافعة

فخمس وعشرون حسنة ومن قراء على غير وضوء فمئتين
 حسنة وما كان في القيام بالليل فهو افضل لانه افرغ
 للقلب قال رحمه الله عليه **فصل** ومن آداب المتأدب وما
 يعتن به حفظه ان لا يبدل العلم ^{المعلم والمدرس} فيذهب الى مكان ينسب
 الى من يتعلم منه ليتعلم منه فيه وان كان المتعلم خليفة
 فمن دونه بل يصون العلم عن ذلك كما صانته السلف
 رضي الله عنهم وحكايتهم فيها كثير مشهور منها ان
 هرون الرشيد حج ووصل الى المدينة وفي هذا الوقت لامام
 مالك رحمه الله كان امام المدينة وصنف الموطأ فارسل
 اليه هرون الرشيد رسولا فقال اني اريد ان اقرأ عليك
 ما جمعت من الاحاديث فاردت ان تخضر عندي وقتا
 معيناً فاقرأه عليك فقال العلم يؤتى ولا يأتي فاني ان
 تخضر عندي فحضر عند مالك فجلس عنده على الكرسي الذهب
 فقال مالك رحمه الله العلم يحصل بالمذكرة والصغار ولا
 يحصل بالكبر والفخار فجلس على الارض فقرأ عليه ولهذا
 سمي هذا الكتاب الموطأ ثم جاء بعد ان قال تواضعنا لعلم
 مالك فانفعنا به قال النبي صلى الله عليه وسلم من تواضع رفعه

الدرهم المسمى بالدينار

قال مالك بن النضر
 العلم الا ببلوك الفقر
 سام

الفخار
 الفخر

العلم لا يدرى الا بالذل
 والذل لا يدرى الا بالعلم
 والعلم لا يدرى الا بالذل
 والذل لا يدرى الا بالعلم

ومن

ومن تكبر وضعه الله وقال رحمه الله عليه **فصل** وينبغي
 ان يكون مجلسه واسعا ليتمكن جلساءه فيه وفي الحديث
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خير المجالس اوسعها رواه
 ابو داود في سننه في اوائل كتاب الادب باسناد صحيح من
 من رواية ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال رحمه الله عليه
فصل في آداب المتعلم جميع ما ذكرناه من آداب المعلم
 في نفسه آداب المتعلم ومن آدابه ان يجنب الاسباب
 الشاغلة عن التحصيل لا شياً لا بد منه للحاجة وينبغي ان
 يطهر قلبه من الادناس ليصليح لقبول القرآن وحفظه
 واستثماره فقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان في الجسد مصفأة اذا صليت صلح الجسد كله واذا
 فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب والحقن القليل
 يطيب القلب للعلم كما يطيب الارض للزراعة وينبغي
 ان يتواضع للمعلم ويتأدب معه وان كان اصغر سناً
 منه اقل شهرة او نسباً او صلاحاً وقد قالوا العلم
 حرب للمتعالي كالسيل حرب للمكان العالي وينبغي
 ان يتقاد لمعلمه ويتشاوره في امور ويقبل قوله

حربة تحت خشم كرفت
 حراً صحت

كالمريض لما قل يقبل قول الطبيب الناصح الحاذق وهذا
 اوتي قال رحمه الله عليه **فصل** ولا يتعلم الا ممن كملت
 اهليته وظهرت ديانته وتحققت معرفته واشتهرت
 صيانته فقد قال محمد بن سيرين ومالك بن انس و
 غيرهما هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم
 وعليه ان ينظر الى معلمه بعين الاحترام وكما لاهليته
 ورجائه على طبعته فانه اقرب الى انتفاعه وكان بعض
 المنتقدين اذا ذهب الى معلمه تصدق بشيء وقال
 اللهم استر عيب معلمي عني فلا يذهب بركة علمه عني وقال
 الربيع صاحب الشافعي رحمه الله تعالى اجترأت ان اشرب
 الماء والشافعي ينظر الى هيبته له وعن امير المؤمنين
 علي ابن ابي طالب رضي الله عنه قال من حق العالم عليك ان
 تسلم على الناس عامة وتخصه دولهم بتحية وان تجلس
 امامه ولا تشيرون عندك بيديك ولا تمزق بعينيك
 ولا تقولن فلان قال خلافا لقوله ولا تغتابن احدنا
 ولا تسارن في مجلسه ولا تأخذ بثوبه ولا تلج عليه
 اذا سئل ويبلغ ان يتأدب بهن الخصال التي ارشد

من يدرس في هذا العلم
 يجب ان يكون له
 من العلم ما لا يفتقر
 الى غيره

من يدرس في هذا العلم
 يجب ان يكون له
 من العلم ما لا يفتقر
 الى غيره

من يدرس في هذا العلم
 يجب ان يكون له
 من العلم ما لا يفتقر
 الى غيره

من يدرس في هذا العلم
 يجب ان يكون له
 من العلم ما لا يفتقر
 الى غيره

من يدرس في هذا العلم
 يجب ان يكون له
 من العلم ما لا يفتقر
 الى غيره

اليها علي رضي الله وان يرد عني شيخه ان قدر فان تغذر
 عليها ردها فارق ذلك المجلس وقال رحمه الله عليه
فصل ويدخل على الشيخ كامل الحال منتظما باذكاره
 في المعلم منتظما مستعملا للسواك فارغ القلب من
 الامور الشاغلة وان لا يدخل بغير استئذان اذا كان
 الشيخ في مكان يحتاج فيه الى استئذان وان يسلم على
 الحاضرين اذا دخل فيخصه ويسلم عليه وعليهم اذا انصرف
 كما جاء في الحديث فليست الاولى باحق من الثانية ولا
 يتخطى رقاب الناس بل يجلس حيث ينتهي به المجلس الا ان ياذن
 له الشيخ في التقديم او يعلم من حالهم ان يار ذلك ولا
 يقيم احدا من موضعه فان اثره غير لم يقبل اقتداء
 بابن عمر رضي الله عنهما الا ان يكون في تقديمه مصلحة
 للحاضرين او امر الشيخ بذلك ولا يجلس في وسط الحلقة
 الا لضرورة ولا يجلس بين صاحبتين بغير اذنهما وان فحاله
 فقد غضم نفسه وقال رحمه الله عليه **فصل** وينبغي ان
 ان يتأدب ايضا مع رفقة وحاضري مجلس الشيخ فان ذلك
 تأدب مع الشيخ وصيانة لمجلسه ويقعد بين يدي الشيخ فقد

وهو قوله كالمنتظف بالاذن
 الا اذا كان في الشغل
 او اذا كان في الشغل
 او اذا كان في الشغل

من يدرس في هذا العلم
 يجب ان يكون له
 من العلم ما لا يفتقر
 الى غيره

من يدرس في هذا العلم
 يجب ان يكون له
 من العلم ما لا يفتقر
 الى غيره

المتعلم لا فائدة الحكيم ولا يرفع صوتا رفيعا بليغا
 من غير حاجة ولا يضحك ولا يكسر الكلام من غير حاجة
 بل يكون متوجها الى الشيخ مصغيا الى كلامه قال رحمه الله
 عليه **فصل** ومما يتأكل الاعتناء به ان لا يقترأ على الشيخ
 في حال شغل قلب الشيخ ^{والملازمة} وملازمة واستيفان وغيمه وفد
 وجوعه وعطشه ونعاسه وقلقه وبحوثك مما يشق عليه
 او يبيغ من كمال حضور قلب الشيخ ونشاطه وان يغتم اوقات
 نشاطه ومن آدابه ان يحتمل جفوة الشيخ وسوء خلقه
 ولا يصبر ذلك عن ملازمته واعتقاد كماله وبقاؤه لافعاله
 وافواله التي تظاهرها الفساد وتاويلات صحيحة فما يعجز عن
 ذلك الا قليل التوفيق او عديمه ^{والملازمة} واذا جفاه الشيخ ابتداء هو
 بالاعتذار وان ظهر ان الذنب له والعيب عليه فذلك
 انفع له في الآخرة والدنيا وابقى لقلب شيخه له وقد قالوا
 من لم يصبر على ذل التعليم بقي عمره في عمالة الجهالة ومن
 صبر آل أمره الى آخره والدنيا ومنه لاثر المشهور عن
 ابن عباس رضي الله عنهما ذللت طالبا فصرزت مطلوبها
 قال رحمه الله عليه **فصل** ومن آدابه المتأكل ان يكون حريصا

لم يسمع به
 في سماعه
 في سماعه
 في سماعه

ولا ينبغي
 ولا ينبغي

وضحا
 عت عليه
 عت عليه
 عت عليه

في سماعه
 في سماعه

على

على التعلم مواظبا عليه في جميع الاوقات التي تمكن منه فيها
 ولا يقنع بالقليل مع تمكنه من الكثير ولا يحمل نفسه ما لا
 يطيق مخافة من الملل وضباع ما حصل وهذا يختلف
 باختلاف الناس والاحوال ^{والملازمة} واذا جاء الى مجلس الشيخ فلم
 يجد انتظروا لزم بابه يفتوت وطيفته الا ان يخاف
 كراهة الشيخ لذلك بان يعلم من حاله الاقراء في وقت
 بعينه وان لا يقترأ في غير ^{والملازمة} واذا وجد الشيخ نائما او مشغولا
 بهم لم يستاذن عليه بل يصبر الى استيقاظه وفراغه او
 يتصرف والصبر اولى كما كان ابن عباس رضي الله عنه وغير
 يفعلون وينبغي ان يأخذ نفسه في الاجتهاد في التحصيل
 في وقت الفراغ والنشاط وقوة البدن وبهامة الخاطر
 وقلة الشاغلات قبل عوارض البطالة وارتفاع المنزلة
 وقد قال امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه تفقهوا
 قبل ان تشوذوا ومعناه اجتهدوا في كمال اهليتكم
 وانتم اتباع قبل ان تصيروا سادة فانكم اذا صرتم سادة
 متبوعين امتنعتم من التعلم لارتفاع منزلتكم وكثرة
 شغلهم وهذا معنى قول الامام الشافعي رحمه الله تفقه

انما يميز
 منبه

في سماعه
 في سماعه

قبل ان تراس فاذا راسيت فلا سبيل الى التفقه قال رحمه الله
 عليه **فصل** ويتبعني ان يبكر بقراءة ^{الشيخ} على الشيخ اول النهار
 بحديث النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لامتني في بكورها ^{وتبعني}
 ان يحافظ على قراءة محفوظه ويتبعني ان لا يؤثر بغيره غير
 فان الايتار في القرب مكررة بخلاف الايتار بخطوط ^{التفوق}
 فانه محبوب فان رأي الشيخ المصلحة في لايتار في بعض الاوقات
 لمع شرعي فاشار عليه بذلك ^{بما} مثل امره وما يجب عليه ^{من}
 يتأكد الوصية به ان لا يحسد احدا من رفقته او غيرهم
 فضيلة رزقهم الله الكريم اياها وان لا يحب ما حصله
 وقد قدما ايضا هذا في آداب الشيخ وطريقه في نفى
 العجب ان يذكر نفسه انه لم يحصل ما حصل لغيره وقوته
 وانما هو بفضل الله تعالى فلا ينبغي ان يحب بشئ لم يختره
 بل اودعه الله تعالى فيه قال ^{بما} الامام ابو حامد رحمه الله عليه
 اعلم ان سبب العجب الجهل فلا يدعه ولا يقلعه الا المعرفة
 المضادة لذلك فحجب الانسان لايجز اما ان يكون بامر
 اختياره كالعلم وسياسة الخلق وارشادهم ودعوتهم
 الى سبيل ربهم بالحكمة والموعظة الحسنة ونجادتهم بالتي

ار فضيلة
 في
 في
 في

اشارة الى ثلاث
 في الصلوات الخمس
 في سبيل ربك
 في الموعظة الحسنة

هي احسن وبالامر بالمعروف والنهي عن المنكر واصلا
 وكما عمل من الصلوة والصوم والزكاة والصدقة والعز
 وغير ذلك عن اعمال البر او يكون بامر غير اختياري مثل
 الجمال والقوة والنسب والعقل والكياسة والتفطن لدقائق
 الامور من مصالح الدين والدنيا وحسن الصوت وغير
 ذلك فان كان الاول فنقول انما يحب الانسان به من حيث
 انه فيه وهو محله وتجذاه او من حيث انه منه وبسببه
 وقدرته وقوته فان كان يحب به من حيث انه فيه وهو محله
 وتجذاه بحري فيه وعليه من جهة غير هذا جهلا
 المحل مستحذر ومجرب لا مدخل له في برجاد والتحصيل وكيف
 يحب ما ليس اليه وان كان يحب من حيث هو منه واليه
 باختياره حصل ويقدر به وقوته ثم فليتأمل في قدرته
 وارادته واعضائه وسباب الاسباب التي به ثم عمله وعلمه
 انما من ابن كانت له فان كان جميع ذلك من غير حوله
 عليه ومن غير وسيلة يتوصل بها فكيف يحب به فان كان
 يزعم انه علم فيه صفة محودة فاحبه ووقفته لاجلها
 فيجب لها فيقال تلك الصفة ايضا من عطية التي

معرفة الصفة المحبوبة

في
 في
 في

بها وهو المتفرد بايجاد الموصوف والصفة وان كان يزعم
 وقفتي بالعلم والعمل حتى له فيقال ومن خلق الحب في قلبك
 فسبق قول هو فيقال له فالحب والعلم والعمل نعم من عند
 انت ذاك به من غير استحقاق من جهتك اذ لا وسيلة
 لك ولا علة فاذا لامع لعجب العالم بعلمه والقاري بقراءته
 والعامل بعمله لان كل ذلك من فضل الله وجوده والمحل
 ايضا من جوده وفضله فانك وقدرتك وارادتك وحركتك
 جميع ذلك من خلق الله واختراعه فاعملت اذ عملت
 وما صليت اذ صليت وما رميت اذ رميت ولكن الله
 رمى هذا هو الحق الذي انكشف لارباب القلوب بمشاهدة
 اوضح من ابصار العين بل خلقك وخلق اعضاءك وخلق
 فيها القدرة والقوة والصحة وخلق لك العقل والعلم
 وخلق لك الارادة ولواردت ان تنفي شيئا من هذا من
 نفسك لم تقدر عليه ثم خلق الحركات في اعضاءك مستبدا
 باختراعه من غير مشاركة من جهتك معه في الاختراع
 الا انه خلقه على الترتيب فلم يخلق الحركة ما لم يخلق في
 العضو قوة وفي القلب ارادة ولم يخلق ارادة ما لم يخلق

لا شيء من ذلك
 علاقه
 ولا شيء من ذلك
 مولودك كذا غشا
 تعالى

علما

علما بالمراد ولم يخلق العلم ما لم يخلق القلب الذي هو محل
 العلم فتدريجه في الخلق شيئا بعد شيء هو الذي خيل اليك
 انك اوجدت عملك وقد غلطت وايضا ذلك وعلمك
 كيفية الثواب على عمل هو من خلق الله لا يجمله هذا المختصر
 ولا انه خروج من هذا الفن وان كنت تحسب ان العمل
 حصل بقدرتك فمن اين قدرتك ولا يتصور العمل الا
 بوجودك وبوجود علمك وارادتك وقدرتك وسائر
 اسباب عملك وكل ذلك من الله تعالى لاسيما فان كان
 العمل بالقدرة فالقدرة مفتاحها وهذا المفتاح بيد الله
 وما لم يعطك المفتاح فلا يمكنك العمل فاعبادات خزان
 بها يتوصل الى السعادات ومقاييمها القدرة والارادة
 والعلم وهي بيدي الله لو رايت خزان الدنيا بمجموعة في
 قلعة حصينة ومفتاحها بيد خازن فلو جلست على بابها
 وحول حيطاتها الفانية لم يمكنك ان تنظر الى ديار منها
 ولو اعطاك المفتاح لاخذته من قريب بان تنبسط يدك
 اليه فتأخذه فقط فاذا اعطاك الخازن المفاتيح وسلطك
 عليها ومكنت منها فمدت اليك واخذتها انك تعجب

در زمان نزد يك يعني در زمانه

م

بفعلك الذي هو مدد اليد اليه وأخذ فلا شك في أنك ترى ذلك
 نعمة من الخازن لأن المنة في مدايد لاخذ المفتاح يسيرة
 أما الشأن كله في تسليم المفتاح فكذلك مما خلقت القدر
 وسلطت الإرادة الجازمة وحركت الدواعي والبواعث
 وصرفت عنك الموانع والصوارف حتى لم يبق صارف إلا
 دفع ولا باعث إلا أوكل بك فاعمل هين عليك وتحريك
 البواعث وصرف الموانع وهيئة الأسباب كلها من الله
 ليس شيء منها إليك روي ابن عيينة أن أيوب عليه السلام
 قال إلهي إنك ابتليتني بهذا البلاء ونما ورد على أمرا لا
 أثرت هوأك على هوأي فتودي من غمامة بعشرة الف
 صوت يا أيوب إني لك ذلك قال فأخذ رمادا فوضعه
 على رأسه وقال منك يا رب فرجع عن نسيانه إضا فله
 ذلك إلى الله ولهذا قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمة
 ما زكي منكم من أحد أبدا وروي في الدرر الفاخرة في أحكام
 الآخرة أن عابدا يؤمن به يوم القيمة فيقول له الرب كيف
 كان حالك في الدنيا وهو أعلم بها منه فيقول يا رب عبدتك
 خمسمائة سنة في جزير ومائتان ست فيها الأبد كرك و

عبادتك صوما وصلوا حتى مت ساجدا لك فيقول الله
 تعالى صدقت عبدك أدخل جنتي برحمتي فيقول يا رب
 بل أدخلني الجنة بعمل فيقول الله هلم حتى أحاسبك ثم
 يقول الرب عز وجل من قوالك على العباد فيقول أنت
 يا رب فيقول الرب عز وجل ما كنت تأكل فيها فيقول
 الرمان فيقول الله تعالى من أنبت تلك الرمانة التي تثار
 منها كل يوم فيقول أنت يا رب فيقول من فجر لك
 ماء عذبا في تلك الجزيرة المحذقة بها البحر المالح تشرب
 منه وتغتسل فيقول أنت يا رب فيقول من جالك إذا
 دعوت فقلت اللهم اقض روعي ساجدا فيقول أنت
 يا رب ثم يرفع له الميزان فاذا عبادته كلها قد رجمتها
 نعمة البصر فيقول الله عز وجل اذهبوا به إلى النار
 ثم يرد بأمر الله من بعض الطريق فيصيح الله تعالى منه
 ويقول أفضل جنتي برحمتي فنعيم العبد كنت لي في الدنيا
 وروي أن داود عليه السلام قال يا رب لا ياتي ليلة إلا
 وإنسان من آل داود قائم ولا ياتي يوم إلا وإنسان من
 آل داود صائم وفي رواية ما مر ساعة من ليل ونهار إلا

انتظار غلة أورد أفعال

أو تطعم

أحد قوايه شكره ذكره في
شدة أفعاله

أي أجمعت عنها نعمة البصر
حد فواصل

دسمه
الذي هو
الذي هو
الذي هو

وعابد من آل داود يعبدك إيتا يصلي وإيتا يصوم وإيتا يذكر
 وإيتا يقراء الزبور فأوحى الله بآداود ومن أين لهم ذلك إن
 ذلك لم يكن إلا بالولاء عونه إيتا ما قويت على ذلك وسيتا
 كلك إلى نفسك قال ابن عباس رضي الله عنه إيتا أصاب داود
 ما أصاب يعجبه بعملة إذ أضاف إلى آل داود معجبا به حتى
 وكل إلى نفسه فأصاب ما أورثه الحزن والندم وما قبلت
 نوبته حتى بقي سنين وناح مثل بكاء أهل لارض بل أكثر حكمة
 مشهور فلا حاجة إلى إيراد وقيل سبب ابتلائه أنه قال يا رب
 إن بني إسرائيل سيألونك بإبراهيم واسحق ويعقوب فقال إيتا ابتليت
 فصبر وافق يا رب وأنا إن ابتليتني صبرت فأعجب بالعمل
 قبل فعله فوقع فيما وقع وكذلك لما اتكل أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم بكثرة هم ونسوا فضل
 الله وقالوا لا تغلب اليوم لقلة فوجلوا إلى أنفسهم قال
 الله تعالى ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا
 وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ولقد
 كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتنون أن يكونوا
 ثريا وطيرا مع صفاء أعمالهم وقلوبهم فكيف يكون لذي

هو لو أنزل الله بهم إيتا يصلي إيتا يصوم إيتا يذكر
 إيتا يقراء الزبور فأوحى الله بآداود ومن أين لهم ذلك إن
 ذلك لم يكن إلا بالولاء عونه إيتا ما قويت على ذلك وسيتا
 كلك إلى نفسك قال ابن عباس رضي الله عنه إيتا أصاب داود
 ما أصاب يعجبه بعملة إذ أضاف إلى آل داود معجبا به حتى
 وكل إلى نفسه فأصاب ما أورثه الحزن والندم وما قبلت
 نوبته حتى بقي سنين وناح مثل بكاء أهل لارض بل أكثر حكمة
 مشهور فلا حاجة إلى إيراد وقيل سبب ابتلائه أنه قال يا رب
 إن بني إسرائيل سيألونك بإبراهيم واسحق ويعقوب فقال إيتا ابتليت
 فصبر وافق يا رب وأنا إن ابتليتني صبرت فأعجب بالعمل
 قبل فعله فوقع فيما وقع وكذلك لما اتكل أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم بكثرة هم ونسوا فضل
 الله وقالوا لا تغلب اليوم لقلة فوجلوا إلى أنفسهم قال
 الله تعالى ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا
 وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ولقد
 كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتنون أن يكونوا
 ثريا وطيرا مع صفاء أعمالهم وقلوبهم فكيف يكون لذي

هو لو أنزل الله بهم إيتا يصلي إيتا يصوم إيتا يذكر
 إيتا يقراء الزبور فأوحى الله بآداود ومن أين لهم ذلك إن
 ذلك لم يكن إلا بالولاء عونه إيتا ما قويت على ذلك وسيتا
 كلك إلى نفسك قال ابن عباس رضي الله عنه إيتا أصاب داود
 ما أصاب يعجبه بعملة إذ أضاف إلى آل داود معجبا به حتى
 وكل إلى نفسه فأصاب ما أورثه الحزن والندم وما قبلت
 نوبته حتى بقي سنين وناح مثل بكاء أهل لارض بل أكثر حكمة
 مشهور فلا حاجة إلى إيراد وقيل سبب ابتلائه أنه قال يا رب
 إن بني إسرائيل سيألونك بإبراهيم واسحق ويعقوب فقال إيتا ابتليت
 فصبر وافق يا رب وأنا إن ابتليتني صبرت فأعجب بالعمل
 قبل فعله فوقع فيما وقع وكذلك لما اتكل أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم بكثرة هم ونسوا فضل
 الله وقالوا لا تغلب اليوم لقلة فوجلوا إلى أنفسهم قال
 الله تعالى ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا
 وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ولقد
 كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتنون أن يكونوا
 ثريا وطيرا مع صفاء أعمالهم وقلوبهم فكيف يكون لذي

بصيرة أن يعجب بعملة أو علمه أو بحاله وحسن صورته
 وحسن صوته وهو نعم من الله وهو يعرض الزوال في كل
 حال فكم من الوجوه الجميلة والأبدان الناعمة تمزقت
 في التراب وانتنت في القبور بحيث استقد رثها الطباع
 أو بقوته وبطشه وقوم عاد أصابوا ما أصابوا فاهلكوا
 برح حين قالوا من أشد منا قوة وعوج بن عنوق اتكل
 على قوته وأعجب بها فاقلم الجبال على عسكر موسى عليه السلام
 فنقبه الله حتى صار في عنقه وقد يتكل المؤمن أيضا على قوته
 ويعجب به كما روي عن سليمان عليه السلام أنه قال لا طوفت
 الليلة بثلاثمائة امرأة الحكيمة مشهور ولم يقل إن شاء الله
 فحرم ما أراد من الولد وكذا قول داود إن ابتليتني صبرت
 أعجاب بالقوة وكيف يعجب المؤمن ويتكل على شيء من قوته
 وهو يعلم أن حتى يوم يضعف قوته وأنه إذا أعجب لها ربما
 سلبها الله أم كيف يعجب الإنسان بالعقل والكياسة والتفطن
 لدقائق الأمور من مصالح الدين والدنيا فيستبد بالبراي
 وترك المشورة واستجها الناس المخالفين لرأيه في
 يخرج إلى قلة الإصفا إلى أهل عدا صاعدهم بالاستغناء

هو لو أنزل الله بهم إيتا يصلي إيتا يصوم إيتا يذكر
 إيتا يقراء الزبور فأوحى الله بآداود ومن أين لهم ذلك إن
 ذلك لم يكن إلا بالولاء عونه إيتا ما قويت على ذلك وسيتا
 كلك إلى نفسك قال ابن عباس رضي الله عنه إيتا أصاب داود
 ما أصاب يعجبه بعملة إذ أضاف إلى آل داود معجبا به حتى
 وكل إلى نفسه فأصاب ما أورثه الحزن والندم وما قبلت
 نوبته حتى بقي سنين وناح مثل بكاء أهل لارض بل أكثر حكمة
 مشهور فلا حاجة إلى إيراد وقيل سبب ابتلائه أنه قال يا رب
 إن بني إسرائيل سيألونك بإبراهيم واسحق ويعقوب فقال إيتا ابتليت
 فصبر وافق يا رب وأنا إن ابتليتني صبرت فأعجب بالعمل
 قبل فعله فوقع فيما وقع وكذلك لما اتكل أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم بكثرة هم ونسوا فضل
 الله وقالوا لا تغلب اليوم لقلة فوجلوا إلى أنفسهم قال
 الله تعالى ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا
 وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ولقد
 كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتنون أن يكونوا
 ثريا وطيرا مع صفاء أعمالهم وقلوبهم فكيف يكون لذي

هو لو أنزل الله بهم إيتا يصلي إيتا يصوم إيتا يذكر
 إيتا يقراء الزبور فأوحى الله بآداود ومن أين لهم ذلك إن
 ذلك لم يكن إلا بالولاء عونه إيتا ما قويت على ذلك وسيتا
 كلك إلى نفسك قال ابن عباس رضي الله عنه إيتا أصاب داود
 ما أصاب يعجبه بعملة إذ أضاف إلى آل داود معجبا به حتى
 وكل إلى نفسه فأصاب ما أورثه الحزن والندم وما قبلت
 نوبته حتى بقي سنين وناح مثل بكاء أهل لارض بل أكثر حكمة
 مشهور فلا حاجة إلى إيراد وقيل سبب ابتلائه أنه قال يا رب
 إن بني إسرائيل سيألونك بإبراهيم واسحق ويعقوب فقال إيتا ابتليت
 فصبر وافق يا رب وأنا إن ابتليتني صبرت فأعجب بالعمل
 قبل فعله فوقع فيما وقع وكذلك لما اتكل أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم بكثرة هم ونسوا فضل
 الله وقالوا لا تغلب اليوم لقلة فوجلوا إلى أنفسهم قال
 الله تعالى ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا
 وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ولقد
 كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتنون أن يكونوا
 ثريا وطيرا مع صفاء أعمالهم وقلوبهم فكيف يكون لذي

هو لو أنزل الله بهم إيتا يصلي إيتا يصوم إيتا يذكر
 إيتا يقراء الزبور فأوحى الله بآداود ومن أين لهم ذلك إن
 ذلك لم يكن إلا بالولاء عونه إيتا ما قويت على ذلك وسيتا
 كلك إلى نفسك قال ابن عباس رضي الله عنه إيتا أصاب داود
 ما أصاب يعجبه بعملة إذ أضاف إلى آل داود معجبا به حتى
 وكل إلى نفسه فأصاب ما أورثه الحزن والندم وما قبلت
 نوبته حتى بقي سنين وناح مثل بكاء أهل لارض بل أكثر حكمة
 مشهور فلا حاجة إلى إيراد وقيل سبب ابتلائه أنه قال يا رب
 إن بني إسرائيل سيألونك بإبراهيم واسحق ويعقوب فقال إيتا ابتليت
 فصبر وافق يا رب وأنا إن ابتليتني صبرت فأعجب بالعمل
 قبل فعله فوقع فيما وقع وكذلك لما اتكل أصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم بكثرة هم ونسوا فضل
 الله وقالوا لا تغلب اليوم لقلة فوجلوا إلى أنفسهم قال
 الله تعالى ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا
 وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ولقد
 كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتنون أن يكونوا
 ثريا وطيرا مع صفاء أعمالهم وقلوبهم فكيف يكون لذي

بالرأي والعقل واستحقار لهم واهانة ولا يشكر الله تعالى
على ما رزقه من نعمة العقل ولا يتفكر أنه بآدمي من جن يصيب
دماغه كيف يحزن بحيث يضحك منه فلا يأمن أن يسلب
عقله إن أعجب به ولم يقيم بشكرهم أم كيف يحب أن يكون
أبو سلطاناً أو وزيراً أو أميراً أو غيره لك من الظلمة
وأعوانهم أو بان يكون بعض أجداده كذلك ولا يتفكر في
مخازنهم وما جرى لهم من الظلم على عباد الله والفساد في
دين الله وأنهم ممقوتون عند الله ولو نظر إلى صورهم
في النار وانتأههم وأقدارهم لاستنكف منهم وتبرؤ من
الانتساب إليهم ولأنك على من نسب إليهم استقذارهم
واستحقاراً ولو انكشف لهم في القيمة وقد تغلق
الحصاء بهم والملائكة أخذون بنواصيرهم يحرقونهم على
وجوههم إلى جهنم في مظالم العباد كثير إلى الله منهم
ولكان انتسابه إلى الكلب والخنزير أحب إليه من الانتساب
إليهم فحق أولاد الظلمة أن عصمهم من ظلمهم أن يشكروا
الله على سلامة دينهم ويستغفروا لإيائهم إن كانوا مسلمين
فأما العجب بنسبهم لجهل محض وكذلك من يحب بكثرة

جن الرجل نحو بالضم
شد جنه بالكسرة وضو نا
وجن على المجهول باعتد
جنون شد ص 2

مقنة غفلة بالضم دشمن
داشتمن مقامة والضم
دشمنت ومعقوت دشمن
دشنت ونظا المقتل
نيز و 2 الرجل باه ابيه
كان 2 الجا منبته ص 2

من الضعيف
على أن الضعيف

العددي يحب بضعفة وعبيد عجز لا يملكون لأنفسهم
نفعاً ولا ضرراً وكم فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بآذن
الله وسيفرقون عنه إذا مات فيدفن في قبر ذليلاً
مهيئاً وحده لا يرافقه ولد واهل وقرب وحميم
وعشير فيسلونهم إلى البلى وإلى الحيات والعقارب
والديدان ولا يغنون عنه شيئاً في أوج أوقاته اليهم و
كذلك يهربون منه يوم القيمة يوم يفر المرء من أخيه
وأمة وأبيه وصاحبه وبنيه وفصيلته التي تؤويه فأي
خير فيمن يفارقة في أشد أحواله ويهرب منه وكيف يحب
به ولا ينفعه في القبر والقيامة وعلى الصراط إلا عمله
وقضل الله تعالى وكيف يحب ويتصل على من لا ينفعه
وكذلك يحب بعضهم بالمال كما قال تعالى إخباراً عن صاحب
الجنيتين إذ قال أنا أكثر منك مالاً وأعز نفراً ولا يتفكر
في آفات المال وكثرة حقوقه وعظم غوائله وإلى فضيلة
الفقراء وسبقهم إلى الجنة في القيامة وإلى أن المال
غادر رايح ولا أصل وإلى أن في اليهود من يزيد عليه
في المال قال أبو ذر كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد

من الضعيف
على أن الضعيف

فيهم كمن ودود
بشر فكم ولا ذلك أذينة
بازنوا وفيه شيء والفضيلة
دومان كذا قبيلة ص 2

فقال يا ابا ذر ارفع راسك فرفعت راسي فاذا رجلي
غني عليه ثياب جياذ ثم قال ارفع راسك فرفعت راسي
فقال رجلي غني عليه ثياب جياذ ثم قال ارفع راسك فرفعت
راسي فاذا رجلي فقير عليه خلقة فقال يا ابا ذر هذا
عند الله خير من قرأ في الارض مثل هذا بل لا يخلو
المؤمن عن الخوف من تقصير في القيامة تحقوق المال
واخذ من حله ووضع في حقه ومن لا يفعل ذلك
فصير الى الخزي والبوار فكيف يحب نفسه وبعضهم
يحب بالتراي الخطاء قال الله تعالى فمن زين له سوء عمله
فراه حسنا وقالوا هم يحسنون انهم يحسنون صنعا وقد
اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ذلك يقرب على
آخر هذه الامة وبذلك هلك الامة اذا فترقت فرقا
وكل محب برايه وكل حزب بما لديهم فرحون وجميع
اهل البدع والضلال انما اصروا واهلكوا بحبهم براهم
وهذا المحب اشد لان صاحب التري الخطاء جاهل
بخطايه ولو عرفه لتزك ولا يصفي الى العارف حتى يزله جهله
وخطاه لكونه محبا برايه فيدعي على العامة ان يكونوا

من في الدنيا من يحب الله ورسوله
سبحان الله
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

من في الدنيا من يحب الله ورسوله
سبحان الله
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

متهمين

متهمين لرايهم لا يغترون به وان لا تخوضوا في المذاهب
المذكورة في الكلام ونحب عليهم ان لا يستمعوها ولكن ينبغي
لهم ان يعتقدوا ان الله واحد لا شريك له ليس كمثله شيء
وهو السميع البصير وان رسوله صادق فيما اخبر به ويتبع
طريق السلف ويعين بحجة ما جاء به الكتاب والسنة من
من غير تحجب ولا تنقيص وسؤال عن تفصيل بل يقول
آمنا وصدقنا ويشتمل بالتقوى ونهي النفس عن الهوى
واجتناب المعاصي واداء الطاعات والشفقة على المسلمين
وساير الاعمال فان خاضوا في المذاهب والبدع والتعصب في العقائد
ملكوا من حيث لم يشعروا وهذا حق من لم يعرف اذلة الشرع
والعقل وشروطها ومكامن الغلط فيها بقدر حجة تامة وعقل
ثاقب وجد وتشمير في الطلب وممارسة الكتاب والسنة
ومجالسة لاهل العلم طولا للعلم ومدارسة العلوم قال النبي
صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع و
اعجاب المرء بنفسه وقال لان ثقلية حيث ذكنا اخر هذه
لائمة فقال اذا رايت شحا مطاعا وهوى متبعاعا واعجاب
كل ذي راي برايه فعليك نفسك وكان بشرين منصوب

كل من افرد علمه المومنين

الكلام

من الذين اذا رآهم ذكر الله والدار بآخرة لمواظبته على
 العبادة فاطال الصلوة يوما ورجل خلقه ينظر ففطن له
 بشرف فلما انصرف من الصلوة قال لا يعجبك ما ابنت متى فان
 ابليس لعنه الله قد عبد الله مع الملائكة مدة طويلة ثم صار
 الى ما صار وقيل لما يشه رضى الله عنها متى يكون الرجل مسيئا
 قالت اذا ظن انه محسن وقال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم
 باليمن والاذى والمن نتيجة استعظام الصدقة واستعظام
 العمل هو العجب فظهر هذا ان العجب مذموم جدا ومحبط
 للعمل وكذلك الحسد مذموم جدا وله من الفروع الذميمة
 ما لا يكاد يخص وقد ورد في نعمة اخبار كثيرة قال صلى الله
 عليه وسلم الحسد ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب وقال
 صلى الله عليه وسلم في النهي عن الحسد واسبابه وثمراته لا تحصى
 ولا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباعضوا وكونوا عبادا لله اخوانا
 وحديث انس في قول عبد الله بن عمرو بن العاص للرجل
 هي التي بلغت بك وهي التي لا تطيق حديث معروف وقال
 صلى الله عليه وسلم دبت اليكم داء الامة قبلكم الحسد
 والبغضاء والبغضة هي الجالعة لا اقول حالقة الشعر ولكن

حالة

من الذين اذا رآهم ذكر الله والدار بآخرة لمواظبته على العبادة فاطال الصلوة يوما ورجل خلقه ينظر ففطن له بشرف فلما انصرف من الصلوة قال لا يعجبك ما ابنت متى فان ابليس لعنه الله قد عبد الله مع الملائكة مدة طويلة ثم صار الى ما صار وقيل لما يشه رضى الله عنها متى يكون الرجل مسيئا قالت اذا ظن انه محسن وقال تعالى لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى والمن نتيجة استعظام الصدقة واستعظام العمل هو العجب فظهر هذا ان العجب مذموم جدا ومحبط للعمل وكذلك الحسد مذموم جدا وله من الفروع الذميمة ما لا يكاد يخص وقد ورد في نعمة اخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم الحسد ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب وقال صلى الله عليه وسلم في النهي عن الحسد واسبابه وثمراته لا تحصى ولا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباعضوا وكونوا عبادا لله اخوانا وحديث انس في قول عبد الله بن عمرو بن العاص للرجل هي التي بلغت بك وهي التي لا تطيق حديث معروف وقال صلى الله عليه وسلم دبت اليكم داء الامة قبلكم الحسد والبغضاء والبغضة هي الجالعة لا اقول حالقة الشعر ولكن

حالقة الدين والذي نفس محمد بن لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا
 ولن تؤمنوا حتى تحابوا وقال صلى الله عليه وسلم لا تظهر
 السماتة لاختيك فيعاقبه الله ويبتليك وقال صلى الله
 عليه وسلم ستة يدخلون النار قبل الحساب قيل يا رسول
 الله من هم قال لامراء بالجور والعرب بالعصبيّة والذهاقين
 بالكبر والتجار بالخيانة واهل الرشاق بالجهالة والعلماء
 بالحسد وقال كبر بن عبد الله كان رجل يغشى بعض الملوك
 فيقوم بخداع الملك فيقول احسن الى المحسن باحسانه
 والمسي سيكفيك مساويه فحسد رجل على ذلك المقام
 الكلام فسعى به الى الملك والحكاية معروفة قال ابن
 سيرين ما حسدت احدا على شيء من الدنيا الا انه ان كان
 من اهل الجنة فكيف حسد على الدنيا وهي حقيرة في
 الجنة وان كان من اهل النار فكيف احسده على امر الدنيا
 وهو يصير الى النار قال زكريا صلوات الله عليه قال الله
 تعالى الحاسد عدو لنعمته متشبه بقضاء غير راض بقسمتي
 التي قسمت بين عبادي وقال معاوية رضي الله عنه كل النار
 اقدر على رضاه الا حاسدا نعمة فانه لا يرضى الا ذوالها

حالة

الاستباق
 غش فلان بالسم
 فلان وغش فلان
 بجنيته

فصار تعالى
 على كرويا عم

الشيء الذي لا ينفك عن
الشيء الذي لا ينفك عن
الشيء الذي لا ينفك عن

الشيء الذي لا ينفك عن

ولذلك قيل: كل العداوة قد ترجى إمّا طئها. الأعداء
من عاداتك من حسد. وقال بعض الحكماء: الحسد جرح لا
يتبرأ. وبحسب الحسد ما يلقي. وقال بعض السلف الحاسد
لا ينال من المجاليس المذمة وذلاً. ولا ينال من الملائكة
اللعنة وبقيصاً. ولا ينال من الخلق إلا جزعاً وغماً. ولا
ينال عند النزاع الأشدّ وهو لا. ولا ينال عند الموقف
الأفضح. وكذا لا. ثم أعلم أن الحسد أيضاً من الأمراض
العظيمة للقلوب ولا تدوى أمراض القلوب إلا بالعلم
والعمل والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف حقيقة
أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والآخرة وأنه لا ضرر
المحسود في الدنيا والآخرة بل ينفع لها في الدين والدنيا وهما
عرفت عن بصيرة ولم تكن عداوة نفسك وصديق عدوك
فارق الحسد لا محالة أما كونه ضرراً عليك في الدين فهو
أنك بالحسد سخطت قضاء الله وكرهت نعمته التي قسمها
لعباده وعدله الذي أقام في ملكه بحجي حكمته واستنكرت
ذلك واستبشعته وهذا جناية على صدقة التوحيد قد نزلت
في عين الإيمان ونأهيك بجناية على الدين وقد انضاف
الضم

الشيء الذي لا ينفك عن

الشيء الذي لا ينفك عن

الشيء الذي لا ينفك عن

اليه

الشيء الذي لا ينفك عن

الشيء الذي لا ينفك عن

اليه أنك غشيت رجلاً من المسلمين وتركت نصيحة وفارقت
أنبياء الله وأوليائه في جنتهم الخير لعباد الله وشاركت
ابليس وسائر الكفار في محبتهم للمؤمنين البلياء وزوال النعم
وهذه خبايا في القلب تاكل حسانات القلب كما تاكل النار
الحطب وتحوها كما تحو الليل النهار وأما كونه ضرراً في
الدنيا عليك فهو أنه لم يبق لك حسدك وتغلب به ولا
تزال في كمد وعم إذا عداؤك لا يخليهم الله عن نعم يفيضها
عليهم فلا تزال تتعذب بكل نعمة تراها وتثألم بكل بلية
تنصرف عنهم فتبقى مغموماً مرحوماً مكرهياً متشتت القلب
ضيق النفس كما تشتهي لاعدائك وكما يشتهي اعداؤك
للفقد كنت تريد المحنة لعدوك فتجرت في الحال محنتك
وعلمك نقداً ولا تزول النعمة عن المحسود بحسدك ولو لم
تكن تؤمن بالبعث والحساب وكنت تلجأ لنديقاد هرباً
لأن مقتضى الفطنة إن كنت عاقلاً في مصالح دنياك
أن تحذر من الحسد كل الحذر لما فيه من ألم القلب ومساوئ
مع عدم النفع فكيف وانت عالم بما في الحسد من العذاب
الشديد في الآخرة فما عجب من العاقل أن يتعرض

محرر ماطر

ایضاً: العاقل النفع

المقابلة في

لَسَخَطِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ نَفْعٍ بَيْنَهُ بَلْ مَعَ ضَرِّ يَحْتَمِلُهُ وَالْإِيمَانُ بِقِيَاسِهِ
فِيهِ لَكَ دِينُهُ وَدِينَاهُ مِنْ غَيْرِ جَدْوَى وَلَا فَايِدٍ وَأَمَّا أَنَّهُ
لَا ضَرَّ عَلَى الْمَحْسُودِ فِي دِينِهِ وَدِينَاهُ فَوَاضِحٌ لِأَنَّ النِّعْمَةَ لَا تَزُولُ
عَنْهُ بِحَسَدِكَ بَلْ مَا قَدَّرَ اللَّهُ مِنْ أَقْبَالٍ وَنِعْمَةٍ فَلَا يَدُونَ
يَدُومَ إِلَى أَجَلٍ قَدَّرَ اللَّهُ فَلَا حِيلَةَ فِي دَفْعِهِ فَإِنْ كُلُّ شَيْءٍ
عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ وَلِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ وَلَدَلَّكَ شَيْءٌ نَبِيٌّ مِنْ
الْأَنْبِيَاءِ مِنْ أَمْرَاءِ ظَالِمَةٍ مُسْتَوْلِيَةٍ عَلَى الْخَلْقِ فَأَوْحَى
إِلَيْهِ فَرَمِنْ قَدَامِهَا حَتَّى تَنْقُضَ أَيَّامُهَا أَيْ مَا قَدَّرَ اللَّهُ
فِي لَزُلْ تَقْدِيرًا مُبَرِّمًا لِأَسْبِيلِ إِلَى تَغْيِيرِهِ فَاصْبِرْ حَتَّى
تَنْقُضَ يَدَيْتَهَا الَّتِي سَبَقَ الْقَضَاءُ الْمُبَرَّمُ بِدَوَامِ أَقْبَالِهَا
فِيهَا وَمَهْمَا لَمْ تَزَلِ النِّعْمَةُ بِالْحَسَدِ لَمْ يَكُنْ عَلَى الْمَحْسُودِ ضَرٌّ فِي
الدُّنْيَا وَلَا يَكُونُ عَلَيْهِ أَلِيمٌ فِي الْآخِرَةِ وَأَمَّا لَكَ تَقْوِيلُ لِمَتِ
النِّعْمَةُ كَانَتْ تَزُولُ عَنِ الْمَحْسُودِ بِحَسَدِي وَهَذَا غَايَةُ
الْجَهْلِ مِنْكَ فَإِنَّ أَمْرًا لَا تَشْتَهِيهِ وَلَا لِنَفْسِكَ فَإِنَّكَ أَيْضًا
لَا تَخْلُوعُ عَنْ عَدُوٍّ سَيَحْسُدُكَ فَلَوْ كَانَتْ النِّعْمَةُ تَزُولُ بِالْحَسَدِ
لَمْ يَتَقِ نِعْمَةٌ عَلَيْكَ وَعَلَى الْخَلْقِ وَلَا نِعْمَةُ الْإِيمَانِ لَا تَلْزَمُ
الْكَفَّارَ بِحَسَدِ الْوُفَّاءِ عَلَى الْإِيمَانِ قَالَ تَعَالَى وَدَّتْ

ابوم الأوفى حكيم كيهكاردا
افكار

امامی

حضرت الذکر الشریف

طائفة

طائفة من اهل الكتاب لو يضآونكم وما يضلون الا
انفسهم اذ ما يريد الحسد ليس بحبان يقع ويكون
نعم هو يضل بارادته الضلال لغيره فان ارادة الكفر
كفر فمن استتهى ان تزول النعمة عن المحسود بالحسد فكانه
يريد ان يسلب نعمة لاي مان بحسد الكفار وكذلك ساير النعم
وان استتهيت ان تزول النعمة عن الخلق بحسدك فلا تزول
عندك بحسد غيرك فهذا غاية الجهل والغباء فان كل واحد
من حتمى الحساد ايضا يشتهى ان يخص بهن الخاصية ولست
بالى من غيرك فنعمة الله عليك في ان لم تزول النعمة بالحسد
مما يحب عليك شكرها وانت تجهل انك تكثرها واما ان المحسود
يتنفع به في الدنيا والدين فواضح اما منفعة في الدين فهو
انه مظلوم من جهتك لايما اذا اخرجك الحسد الى القول
والفعل بالغيبة والفرج لها والهنك لستره وذكر مساويه
فهي هدايا وعطايا تهديها وتعطيهما اليه اعني انك تهدي
حسناتك حتى تلقاه يوم القيمة مفلسا محروما عن
النعمة كما حرمت في الدنيا عن النعمة فكذلك اردت
زوال النعمة عنه فلم تزل نعم كان لله عليك نعمة اذ وفقك

ایندو فاکل
مذاق
عزیز
دولت
بیک

وَاَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ اِنَّ لَمْ يَبْلُغْ فِي الْعَمَلِ دَرَجَتَهُمْ وَلَمْ تَمَلْ مِثْلَ عَمَلِهِمْ
 فِي الْكُفْرِ وَالصَّفَاءِ وَتَرْجُو اَنْ تَكُونَ مَعَهُمْ وَقَالَ رَجُلٌ لِّعُمَرَ
 عَبْدُ الْعَزِيزِ رَحِمَهُ اللهُ عَلَيْهِ اِنَّهٗ كَانَ يَقَالُ اِنْ اسْتَطَعْتَ اَنْ تَكُونَ
 عَالِمًا فَكُنْ عَالِمًا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ اَنْ تَكُونَ عَالِمًا فَكُنْ مُتَعَلِّمًا
 فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ اَنْ تَكُونَ مُتَعَلِّمًا فَاجِبْهُمْ فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَلَا تَقْصُرْ
 فَقَالَ سُبْحَانَ اللهِ لَقَدْ جَعَلَ اللهُ مَخْرَجًا عَنْ كُلِّ شَيْءٍ فَانْظُرْ لَانَ
 كَيْفَ حَسَدَكَ ابْلِيسُ فَقَوَّتْ عَلَيْكَ ثَوَابُ الْحَبِّ ثُمَّ لَمْ يَقْنَعْ
 بِهِ حَتَّى بَغَضَهُ إِلَيْكَ وَحَمَلَكَ عَلَى الْكِرَاهَةِ حَتَّى تَأْتِيَ فَيَكْفِ
 لَا وَعَسَاكَ تَحَاسِدُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالْقُرْآنِ وَتَحِبُّ
 اَنْ يَخْطِئَ فِي دِينِ اللهِ وَيَكْشِفَ خَطَاؤَهُ لِيَقْتَضِعَ وَتَحِبَّ اَنْ يَخْشَى
 لِسَانَهُ حَتَّى لَا يَتَكَلَّمَ اَوْ يَمْرُضَ حَتَّى لَا يَعْلَمَ وَلَا يَعْلَمَ وَأَتَى اَنْ تَمُوتَ
 يَزِيدُ عَلَى ذَلِكَ فَلَيْتَكَ اِذَا قَاتَكَ الْحَاقُّ بِهٖ اَغْمَمْتَ بِسَبَبِهِ وَكُنْتَ
 مِنَ الْاَثَمِ وَعَذَابِ الْآخِرَةِ وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ اَهْلُ الْجَنَّةِ ثَلَاثَةٌ
 الْمُحْسِنُ وَالْمُحِبُّ لِلَّهِ وَالْكَافُّ عَنْهُ اَيُّ مَنْ يَكْفُ عَنْهُ الْاَذَى وَالْحَسَدُ
 وَالْبَغْضُ وَالْكِرَاهَةُ فَانْظُرْ كَيْفَ أَبْعَدَكَ ابْلِيسُ عَنْ جَمِيعِ
 الْمَدَاحِلِ الثَّلَاثَةِ حَتَّى لَا تَذُورَ بِهَا الْبَيْتَةَ فَقَدْ نَفَذَ عَلَيْكَ
 حَسَدَ ابْلِيسِ وَمَا نَفَذَ حَسَدَكَ عَلَى عَدُوِّكَ بَلْ عَلَى نَفْسِكَ

في النصيحة
 بين الاكابر

لا تترك
 على من يخطئ
 على من يخطئ

لا تترك
 على من يخطئ

بل

بَلْ كُوشِفَتْ بِكَالِكَ فِي بَقْظَةٍ اَوْ مَنَامٍ فَرَأَيْتَ نَفْسَكَ اِيَّهَا اَلْحَالِ
 فِي صَوْنٍ مِنْ يَرْمِي حَجْرًا اِلَى عَدُوٍّ لِيُصِيبَهَا مُقْلَتُهُ فَلَا يَصِيبُ
 بَلْ يَرْجِعُ عَلَى حِدْقَتِهِ اَلْيَمْنِ فَيَقْلَعُهَا فَيَزِيغُ غَضَبًا ثَانِيًا فَيَعُودُ
 فَيَرْمِيهَا اَشَدَّ مِنْ بَرْدٍ فَيَرْجِعُ عَلَى عَيْنِهِ لِاُخْرَى فَيَمِيزُهَا
 فَيَزِدُّ اَدْعِيظُهُ فَيَعُودُ ثَالِثَةً عَلَى رَأْسِهِ فَيَشْتَبِهُهُ وَعَدُوٌّ سَالِمٌ
 فِي كُلِّ حَالٍ وَهُوَ اَلْيَهُ رَاجِعٌ مَرَّةً بَعْدَ اُخْرَى وَاعْدَاؤُهُ حَوَالِيهِ
 يَفْرَحُونَ وَيَضْحَكُونَ عَلَيْهِ وَهَذَا حَالُ الْمَحْسُودِ وَتَحْدِثُهُ
 الشَّيْطَانُ مِنْهُ لَا بَلَّ حَالُكَ فِي الْحَسَدِ اقْتَبِحْ مِنْ هَذَا لَانَ الْحَجْرِ
 الْعَايِدَ لَمْ يُفَوِّتْ اِلَّا الْعَيْنَ وَلَوْ يَقِيَّتْ لَفَاتَتْ بِالْمَوْتِ مَفْتَةً رَقِي
 لَا مُحَالَةَ وَالْحَسَدُ يَعُودُ بِالْاَثَمِ وَالْاَثَمُ لَا يَقُوتُ بِالْمَوْتِ وَلَعَلَّ
 يَسُوقُهُ اِلَى غَضَبِ اللهِ وَاِلَى النَّارِ فَلَا تَذْهَبْ عَيْنُهُ فِي الدُّنْيَا
 خَيْرٌ مِنْ اَنْ يَمُوتَ لِعَيْنٍ يَدْخُلُ بِهَا النَّارَ فَيَقْلَعُهَا لَهَا
 النَّارُ فَانْظُرْ كَيْفَ اَنْتَقِمَ اللهُ مِنَ الْحَاسِدِ اِذَا رَا ذُرْوَالَ
 النِّعْمَةِ عَنِ الْمَحْسُودِ فَلَمْ يَزَلْهَا اللهُ ثُمَّ اَزَالَهَا مِنَ الْحَاسِدِ
 اِذَا السَّلَامَةُ مِنْ لَدُنْهُ نِعْمَةٌ وَالسَّلَامَةُ مِنَ الْغَمِّ وَالْكَدِّ
 نِعْمَةٌ وَقَدْ زَالَتْ اَمْنُهُ تَصْدِيقًا لِقَوْلِهِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ
 السَّيِّئُ الْاَبَاهِلَةَ وَرَبِّمَا يَبْتَلِي بَعِيْنَ مَا يَشْتَهِيهِ لَعْدُوُّ

مع من

عاقبة النسي
 ومنه قوله تعالى
 وما كان لهم

حاسد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الأنبياء والمرسلين
آلِهِ الطَّيِّبِينَ
وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الطَّيِّبِينَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

وقل ما يشمت شامت بسبابة الآويته لي مثلها فهذا
ثم الحسد نفسه فكيف ما يجد اليه من اختلاف وجوه
الحق والاطلاق للسان واليد بالفوا حشر في الشقي من
الاعداء وهو الداء الذي هلك فيه الأمم فهذا هي
الدوية العلمية فهما تفكر لسان فيها ذهني صاف
وقلب خاضعاً من قلبه نار الحسد وعلم انه مهلك
نفسه ومفترج عدو ومسحط ربه ومنغص عيشه
وأما العمل النافع فيه فهو أن يحسم الحسد بكل ما يتقاه
الحسد من قول وفعل فينبغي أن يكلف نفسه نقيضها
فإن بعته الحسد على القدح فيه كلف لسان المدح والثناء
عليه وإن حملته على التكبر عليه الزم نفسه التواضع له
والاعتذار إليه وإن بعته على كفا الإغرام عليه الزم
نفسه الزيادة في الإغرام فهما فعل ذلك عن تكلف و
عذرة المحسود طاب قلبه وأحبته ومهما طهر حبه عاد
الحاسد وأحبته وتوكل منه الموافقة التي تقطع مادة الحسد
لأن التواضع والثناء والمدح وإظهار الشكر وبالجملة
يستميل قلب المتعم عليه ويستترقه ويستعطفه وتحمله
استمالت دلوته دلوته

فاعل المدح والتواضع

عل

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الأنبياء والمرسلين
آلِهِ الطَّيِّبِينَ
وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الطَّيِّبِينَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

على مقابلة ذلك بالاحسان ثم ذلك لاحسان يعود إلى ما
في طيب قلبه فيصير ما تكلفه أو لا طبعاً آخر ولا يصدر
عن ذلك قول الشيطان له لو تواضعت وأثنت حملة
العدو على العجز أو على النفاق أو على الخوف وإن ذلك
ومهانة فإن ذلك من خدع الشيطان ومكايد بل الحاملة
تلقها أو طبعاً تكسر سيرة العداوة من الجانبين وتقل
من غدرها ويعود القلوب إلى التوافق والتحاب وبه يستريح
القلوب من ألم الحسد وغم التباغض فهذا هي ادوية
الحسد وهي نافعة جداً إلاها مرة جداً ولكن النفع في
الدواء المترفين لم يصبر على مرارة الدواء لم ينل حلاوة
والتاهون مدارة هذا الدواء أعني التواضع للاعداء و
التقرب اليهم بالمدح والثناء بقوة العلم بالعلل التي ذكرنا
وقوة الرغبة في ثواب الرضاء بقضاء الله وحبه ما أحبه
الله وعزته النفس وترفعها عن أن يكون في العالم شيء على
خلاف مرادها وعند ذلك يريد ما يكون إذ لا مطمع
في أن يكون ما يريد وقوات المراد ذل وخسة ولا طريق
إلى الخلاص من هذا الذل إلا باحدا من إيمان أن يكون ما تريد

غزار الغار
وفي راسه غرير
بالنعم والكره
لأنه يتردى
صالح

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الأنبياء والمرسلين
آلِهِ الطَّيِّبِينَ
وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الطَّيِّبِينَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الأنبياء والمرسلين
آلِهِ الطَّيِّبِينَ
وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الطَّيِّبِينَ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ
الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ

او بان تريد ما يكون ولا قد ليس اليك ولا مدخل للتكلف و
المجاهدة فيه واما الثاني فللمجاهدة فيه مدخل وتخصيله بالترتبة
ممكن فيجب تحصيله على كل عاقل هذا هو الدواء الطلي فاما الدواء
المفصل فهو تتبع اسباب الحسد من الكبر وعزة النفس وشت
الحرص والخوف من فوت المقاصد وحب الرياسة وحب
النفس وتخليها والتعجب فانها مواد هذا المرض ولا يتبع المرض
ما لم يتبع المادة وما لم يتبع المادة لم يحصل مما ذكرناه الا
تسكين وتطفيه ولا يزال يعود من بعد اخرى ويطول الجهد
في تسكينه مع بقاء مواده وانه مادام محبباً للجاء ولا بد وان
يحسد من اختص بالجاء والمنزلة في قلوب الناس وونه
ونعمة ذلك لا محالة وانما غايته ان يهوى الفم على نفسه ولا
يظهر بلسانه وبين فاما الخلو عنه راساً فلا يمكن ومن يقضه
واذاه لا يمكن ان لا يقضه غالباً واذا انتشرت له نعمة فلا يمكن
ان لا يكرهه حتى يستوي عند حسن حال عدوه وشؤ
حاله ويستوي عند المؤذي المحسن ويكون فريضة او غمة
ما ينتشر لهما من نعمة او ينصب عليهما من بلية سواء هو
مما لا يطاوع الطبع عليه مادام ملتفتاً الى حظوظ الدنيا بل المساواة

طاوع على امر طاعت
به اورا برادر ام

لا يزال

النعمة والبلية

لا يزال يدرك في النفس بينهما تفرقة ولا يزال الشيطان يثا
زعه في الحسد له فان قوى ذلك حتى يثبته الى اظهار الحسد بقوله
او فعل بحيث يعرف ذلك من ظاهره بافعاله الاختيارية
فهو حشود عاصي حسد وان كف ظاهره بالكلية الا انه
باطنه يحب زوال النعمة فهو ايضا حشود ظاهر لان الحسد صفة
القلب لصفة الفعل واما الفعل فهو غيبة وكذب وغير ذلك
وهو عمل صادر عن الحسد وليس عين الحسد بل محل
الحسد القلب دون الجوارح فيجب الثبوت من الاول والاستحلال
من الثاني وهو الاشياء التي تظهر على الجوارح فان جميع ما ورد
في ذم الحسد يدل ظاهره على ان كل حاسداً ثم عاصي والحسد
عبارة عن صفة القلب لا عن الافعال وكل من يحب مسواة
المسلمين فهو حاسد عاصي فاسق ولكنه اذا كف ظاهره والزم
مع ذلك قلبه كراهة حب زوال النعمة حتى كانه يقيت نفسه
على ما في طبعها من حب زوال النعمة فتكون تلك الكراهة
من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع فقد
ادى العاجب عليه فلا يدخل تحت اختياره في اغلب
الاحوال اكثر من هذا وقد عرفت من هذا ان لك

ما صدر عن الجوارح
فقد اتفق لانه دال
طاعة وباطنة

في اعدائك ثلثة احوال احدها ان تحب مسياتهم بطبعك
 وتكن حبيبك لذلك وميل قلبك اليه يعقلك وتعت
 نفسك عليه وتود لو كانت لك حيلة في ازالة ذلك الميل
 منك وهذا مغفوق عنك قطعاً لا يدخل تحت اختيارك
 اكثر من هذا الثانية ان تحب ذلك وتظهر الفرح بمساة
 امسا بلسانك او بجوارحك فهذا هو الحسد المحظور قطعاً
 الثالثة وهو بين الطرفين ان تحسد بالقلب من غير مقتك
 لنفسك على حسدك ومن غير انكار منك على قلبك ولكن
 تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاها وانه ايضا
 آثم بقدر فوق ذلك الحب وضعفه واما يتخلص بالكلية
 عن هذا الداء من تتبع اسباب الحسد وقلم من مقارنها
 ونفى القلب عن تلك الاسباب فليطلب الاسباب وكيفية
 التنقية من مواضعه واما اطيب الكلام في هذين العليين
 اعني العجب والحسد لانهما اغلب الادواء على العلماء والقراء
 لا سيما الحسد قال مالك بن دينار اني اقبل شهادة القراء
 على جميع الخلق ولا اقبل شهادة بعضهم على بعض لاني
 وجدت فيهم حسداً وعن الفضيل انه قال لاني اشتري

داراً بعيداً من القراء مالي ولقيوم ان ظهرت مني زلة
 هتكوني وان ظهرت علي نعمتي حسدوني وقال سفيان الثوري
 رحمه الله ما اخاف على دمي الا القراء والعلماء فاستنكروا
 ذلك منه فقال ما انا قلته انما قاله ابراهيم النخعي وعن عطاء
 قال قال لي الثوري احذروا القراء واحذروني معهم فلو
 حالفت اوديم لي في رمتانية فاقول انها خلوق ويقول انها
 حامية ما امنته ان يسعي بدي الى سلطان جابر فما اقم على
 العالم والمتعلم والقاري ان يحسد نظراؤه على ما آتاهم الله
 من فضله ويبلغ منه ذلك مبلغاً يحمله على قبايح وفضايح و
 على الظلم والتعدي قال النووي رحمه الله عليه **مسألة**
 في آداب حامل القرآن وقد تقدم حمل منه من قبل ومن ادبه
 ان يكون على اكمل الحال واكرم الشمايل وان يرفع نفسه عن
 كل ما هي الله عنه اجلاً الا للقرآن وان يكون متصوناً عن
 دني الاكساب شريف النفس مترقياً عن الجبابرة والحفاة
 من اهل الدنيا متواضعاً للصالحين واهل الخير والمسكين
 وان يكون متخشعاً ذا سكينه ووقار فقد جاء عن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه انه قال يا معشر القراء ارفعوا رؤوسكم فقد وضع

اي احذروا عني

بمعنى المنظورين فيهم
فقد نزع عني راضية
اي راضية

اي من ادب حامل القرآن

الحفاة ضد البار

بهم
لهم
في الدنيا
في الآخرة

لكم الطريق واستيقوا الخيرات لا تكونوا عينا لأعلى الناس
وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ينبغي لحامل القرآن
أن يعرف بليته إذا الناس نامون وبها إذا الناس مفطرون
وتخذه إذا الناس يفرحون ويكاثرون إذا الناس يحكون و
بسمته إذا الناس يخوضون ويخشعون إذا الناس يخجلون وعن
الحسن رضي الله عنه إن من كان قبلكم رآوا القرآن ريبا لم يزلهم
فكانوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار وعن الفضيل
بن عياض رضي الله عنه ينبغي لحامل القرآن أن لا يكون له حاجة
إلى أحد من الخلفاء من دونه ^{وعنه} أيضا حامل القرآن حاكم
رأية لا سلام لا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسهو مع من
يسهو ولا يلغو مع من يلغو تعظيما لحق القرآن وقال رحمه الله
عليه **فصل** ومن أهم ما يؤمده أن يحذر كل الحذر
من اتخاذ القرآن معيشة يكتسبها فقد جاء عن عبد الرحمن
شبل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأوا
ولا تأكلوا به ولا تجفوا عنه ولا تلعنوا فيه وعن جابر رضي
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقرأوا القرآن قبل أن يأتي
قوم يقيمونه إقامة القدح فيجملونه ولا يتأجلونه وروى

أبو عبد الله

في القرآن

من القرآن

في القرآن

في الدنيا والآخرة

أبو

في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة

أبو داود يعناه من رواية سهل بن سعد معناه يتجملون أحسن
إتباعا وإتباعا سمعة ونحوها وعن فضيل بن عمر رضي الله
فإن دخل رجلان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مسجدا فلما
سلم الإمام قام رجل فتلى آيات من القرآن ثم سأل فقال
أحدكما أنا الله وأنا اليبدا جعون سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول سيحيي قوم يسيئون بالقرآن فيؤثرون
بالقرآن فلا تعطوهم وقيل اسناد هذا الحديث منقطع فان فضيل
بن عمر لم يسمع الصحابة ولكن يحتمل أنه سمع ممن سمع من
الصحابة وأما أخذ الأجر على تعليم القرآن فقد اختلف
العلماء فيه فحكى الإمام أبو سليمان الخطابي منع أخذ الأجر
عليه من جماعة من العلماء منهم الزهري وأبو حنيفة
رحمة الله عليه وعن جماعة أنه يجوز إذا لم يشترط وهو
قول الحسن البصري والشعبي وابن سيرين وذهب عطاء بن
ومالك والشافعي وآخرون إلى جوازها إذا شرطوا استئثار
أجره صحيحة وقد جاء بالجواز لأحد يث وأحج من منعها
بحد يشعبادة بن الصامت أنه علم رجلا من أهل الصفة
القرآن فأهدى له قوسا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إن

في القرآن

يَسْرُكُ أَنْ تَطُوقَ بِهَا طَوْقًا مِنْ نَارٍ فَأَقْبَلَهَا وَهُوَ حَدِيثٌ
 مشهور رواه أبو داود وغيره وبأنه كثير عن السلف
 وقال المجتهدون إن عبادة كان تترع بتعليمه فلم يستحق شيئا
 ثم أهدى إليه على سبيل العوض فلم يجزله لأخذ بخلاف من
 يعقد معه اجازة قبل التعليم قال بعضهم فلما اختلفت
 العلماء في الجواز وعديته فالتقوى والاحوط علم أخذ
 الاجرة للتعليم قال رحمه الله عليه **فصل** ينبغي ان يحفظ
 على تلاوته ويكثر منها وكانت للسلف رضي الله عنهم عادة
 تختلف في قدر ما يخطمون فيه فروى ابن أبي داود عن بعض
 السلف انهم كانوا يخطمون في شهرين ختمه واحدة وعن
 بعضهم في كل شهر ختمه وعن بعض في كل عشر ليال وعن
 بعضهم في كل ثمان ليال وعن بعضهم في كل ست وعن
 بعضهم في كل خمس وعن بعضهم في كل اربع وعن كثيرين في
 كل ثلث وعن بعضهم في كل لياليتين وعن كثيرين في كل
 يوم وليلة ختمه ومنهم من كان يخطم في كل يوم وليلة
 خمتين ومنهم من كان يخطم ثلثا ويخطم بعضهم ثمان ختمات
 اربعاء في الليل واربعاء في النهار فمن الذين كانوا يخطمون

خمتين في الليلة واليوم عثمان بن عفان وميم الداري
 وسعيد بن جبين ومجاهد والشافعي وآخرون ومن الذين
 يخطمون ثلث ختمات سليمان قاضي مصر في خلافة
 معاوية رضي الله عنه وروى أبي بكر بن أبي داود انه كان
 يخطم في الليل ثلث ختمات سليمان وروى أبو عمرو
 الكندي في كتابه في قضاة مصر انه كان يخطم في الليلة
 أربع ختمات وكان الشيخ الصالح لإمام أبو عبد الرحمن
 السلمي رضي الله عنه يقول سمعت الشيخ أبا عثمان المغربي
 يقول كان ابن الكاتب رضي الله عنه يخطم بالنهار أربع ختمات
 وبالليل أربع ختمات وهذا أكثر ما بلغنا في اليوم والليلة
 وروى السيد الجليل أحمد الدورقي بإسناده عن منصور بن
 زاذان من عباد التابعين رضي الله عنه انه كان يخطم القرآن
 فيما بين الظهر والعصر ويخطم ايضا فيما بين العصر والمغرب
 ويخطم فيما بين المغرب والعشاء ويخطم فيما بين المغرب
 والعشاء في رمضان خمتين وشيئا وكانوا يؤخرون
 العشاء في رمضان الى أن يضي ربع الليل وروى ابن أبي داود
 بالاسناد الصحيح ان مجاهدا كان يخطم القرآن في رمضان

بين المغرب والعشاء وعن منصور قال كان الارذني يختم فيها
 بين المغرب والعشاء كل ليلة من رمضان وعن ابراهيم بن
 سعد قال كان ابو يحيى يتبدء بالقرآن فاجل حقيقة حتى
 يختم القرآن واما الذين ختموا القرآن في ركعة فلا يحصون
 لكثرتهم فمن المتقدمين عثمان بن عفان ومثيم الدارقي و
 سعيد بن جبير ختموا في ركعة في الكعبة واما الذين ختموا
 في الاسبوع من فكثر من ثقل عن عثمان بن عفان وعبد
 ابن مسعود وزيد بن ثابت وابي بن كعب رضي الله عنهم وعن
 جماعة من التابعين عبد الرحمن بن زيد وعلمة وابراهيم
 رحمهم الله والاختيار ان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص
 فمن كان يظهر له بدقيق الفكر لطايف ومعارف فليقتصر
 على قدر يحصل له كمال فهم ما يقراءه وكذا من كان مشغولا
 بنشر العلم او غير من مهمات الدين ومصالح المسلمين العامة
 فليقتصر على قدر لا يحصل بسببه اخلاق باهوت مرصدا
 وان لم يكن من هؤلاء المذكورين فليستكثر بها امكنه من
 غير خروج الى حد الملل والهدرمة وقد كن جماعة من المتقدمين
 الختم في يوم وليلة ويذكر عليه الحديث الصحيح عن عبد الله

عن ابي عبد الله عليه السلام قال من ختم القرآن في يوم وليلة لم يزل يكثر له من الله تعالى

عن

عمر بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يفقه في الدين من يقرأ القرآن في اقل من ثلث
 رواه ابو داود والترمذي والنسائي وغيرهم وقال الترمذي
 حديث حسن صحيح والله اعلم وقال لامام حجة الاسلام
 رحمه الله عليه واولي ما يجمع اليه في التقديرات قوله
 صلى الله عليه وسلم وقد قال صلى الله عليه وسلم من قرأ
 القرآن في اقل من ثلث لم يفهمه وذلك لان الزيادة عليه
 يمنع الترتيل وقد قالت عائشة رضي الله عنها لما سمعت رجلا
 يقرأ القرآن هكذا ان هذا ما قرأ القرآن ولا سكت وامر
 النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر ان يختم القرآن
 في سبع وكذلك كان جماعة من الصحابة يختمون القرآن
 في كل جمعة كعثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وابي بن كعب
 ففي الختم اربع درجات في يوم وليلة وقد كرهه جماعة والختم
 في شهر كل يوم جزء من ثلثين وكانه مبالغة في التقصير
 كما ان لا مبالغة في الاستكثار بينهما درجتان معتدلتان
 احدهما في الاسبوع من والثاني في الاسبوع من ثلثين
 تقريبا من الثلث ولا حرج ان يختم خمسة بالليل وخمسة

في قراءة ثلث القرآن كل يوم

في ثلث القرآن

لا يؤمن الا بدين واحد ولا يؤمن الا بدين واحد ولا يؤمن الا بدين واحد

بالنهار ويجعل ختمه النهار يوم الاثنين في ركعتي الفجر او
 بعدهما ويجتم ختمه الليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب
 او بعدهما ليستقبل ختمتيه اول النهار واول الليل فان الملايكة
 تصلي عليهما ان كان ختمه ليلا حتى يصبح وان كان نهارا حتى يمسي
 فيشتمل بركتها جميع الليل والنهار والتفصيل في القراءة
 ان كان من العابدين السالكين بطريق العمل فلا ينبغي ان
 ينقص عن خمتين في الاسبوع وان كان من السالكين باعمال
 القلب وضروب الفكر ومن المشتغلين بنشر العلم فلا
 بأس ان يقتصر في الاسبوع على مرة وان كان نافذا الفكر
 في معاني القرآن فقد يكفي في الشهر مرة لحاجته الى
 كثرة التردد والتأمل ووجه التسمية في الختم اما من
 ختم في الاسبوع مرة فكان يقسم سبعة احزاب فقد
 حذب الصحابة القرآن احزابا فروي عثمان كان يفتح
 ليلة الجمعة بالبقرة الى المائدة وكيلة السبت بالانعام
 الى هود وكيلة الاحد يوسف الى مريم وكيلة الاثنين
 بطة الى طس موسى وفرعون وكيلة الثلاثاء بالعنكبوت
 المصاد وكيلة الاربعاء بتنزيل الرحمن وختم ليلة الخميس

في سورة الزلزلة والزلزال
 في كل نصف عشرة علامة

وابن مسعود كان يقسم بسبعة اقسام لا على هذا الترتيب
 وقيل احزاب القرآن سبعة فالحزب الاول ثلث سور
 والحزب الثاني خمس سور والحزب الثالث سبع سور والرابع
 تسع سور والخامس احدى عشر سور والسادس ثلث عشر
 سور والسابع المفصل من قاف فهكذا حذبه الصحابة
 وكانوا يقرؤنه كذلك وفيه خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وهذا قبل ان عمليت لا خماس والاعشار والاجزاء
 وما سوى هذا فهو محدث وقال النواوي رحمة الله
 عليه وما وقت لا ابتداء والختم لمن يجتم في الاسبوع
 فقد روى ابن ابي داود ان عثمان بن عفان رضي الله عنهما
 كان يفتح القرآن ليلة الجمعة ويختمه ليلة الخميس وقال
 قال الامام ابو حامد الغزالي رحمة الله عليه لا فضل
 ان يجتم ختمه بالليل واخرى بالنهار ويجعل ختمه
 النهار يوم الاثنين في ركعتي الفجر وبعدهما الى
 آخر وقال النواوي رحمة الله عليه وروى ابن ابي داود
 عن عمرو بن مرة فانهم كانوا يجتمون القرآن من اول الليل
 ومن اول النهار وعن طلحة بن مصرف المتابعي الجليل

في كل نصف عشرة علامة
 الا فحاشه

قال من ختم القرآن آية ساعة كانت من النهار صلت
عليه الملائكة حتى يمسي وآية ساعة كانت من الليل صلت
عليه الملائكة حتى يصبح وعن مجاهد نحو وروى الدارقطني
عن مسند باسناد صحيح عن سعد بن ابى وقاص رضي الله
عنه قال اذا وافق ختم القرآن الليل صلت عليه الملائكة
حتى يصبح وان من وافق ختمه اولا النهار صلت عليه
الملائكة حتى يمسي وفي هذا الفصل بقاى مسائل ان
شاء الله في الفصول لانه وقال الشافعي رحمه الله عليه
مسألة في المحافظة على القراءة ينبغي ان يكون اعتناؤه
بقراءة القرآن في الليل اكثر من صلوة الليل اكثر قال
الله تعالى ومن اهل الكتاب **مسألة** في صلاة الليل
قال النبي صلى الله عليه وسلم تسجدون يومئذ با لله واليوم الآخر
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويبسارعون
في الخيرات قاوليك من الصالحين وثبت في الصحيح
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال نعم الرجل
عبد الله لو كان يصلي من الليل وفي الحديث لا خير
في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم قال لا عبد الله الا تكن مثله

فلان كان يقوم من الليل ثم تركه وروى الطبراني وغيره
عن سهل بن سعد رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال شرف المؤمن قيام الليل والآحاديث
والآثار في هذا كثير وقد جاء عن ابى الاخير
ان كان الرجل ليظروا الفريضة طرؤا فيسمع لاهله
ويأكروا النحل قالوا بالهؤلاء يا منون ما كان
هو الا ابراهيم وعن ابراهيم النخعي كان يقول اقرأوا القرآن
من الليل ولو صلت ساعة وعين يزيد الرقاشي قال انما نالمت
ثم استيقظت فمكنت فلما نمت عيناى قال النخعي
رحمة الله عليه قلت واما ما تحت صلوة الليل وقراءة
لكونه اجمع للعلل بعد عن الشاغلات والملهيات
والمصرفات واجبات واصون من الرياء وغيره
المحبطات مع ما جاء في شرحه من مجاد الخيرات في
الليل فان الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم
كان ليلا وحديثه في ذلك ليلا الى السماء
الديناحين يعني طر الليل فيقول هل من داع فاستجبه
له الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال في الليل ساعة يستجاب فيه الدعاء وذلك كل ليلة
وروى صاحب نهج الأسرار باسناد عن سلمان الانطاقي
قال رايت علي بن ابي طالب رضي الله عنه في المنام يقول
لولا الذين لهم ورد يقومونا واخرون لهم سر يصومونا
لذكرت ارضكم من تحتكم سحرا لانكم قوم سوء ما تطيعونا
وقال رحمه الله عليه واعلم ان فضيلة القيام بالليل والقرآن
فيه يحصل بالقليل والكثير وكلما اكثر كان افضل الا
ان يستوعب الليل فانه مكروه الدوام عليه الا ان يصبر
بنفسه ومما يدل على حصوله بالقليل حديث عبد الله
بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين
ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بالف
آية كتب من المقنطين رواه ابي داود وغيره وكل من اغلبي
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال من صلى لله ركعتين فقد
بات لله ساجدا او قائما وقال حجة الاسلام رحمه الله
عليه قال الله تعالى للذين يبيتون لربهم سجدا وقياما
وقال تجاء في خوفهم عن المصاحح الآية وقال تعالى

في الليل ساعة يستجاب فيه الدعاء
وروى صاحب نهج الأسرار باسناد عن سلمان الانطاقي
قال رايت علي بن ابي طالب رضي الله عنه في المنام يقول
لولا الذين لهم ورد يقومونا واخرون لهم سر يصومونا
لذكرت ارضكم من تحتكم سحرا لانكم قوم سوء ما تطيعونا
وقال رحمه الله عليه واعلم ان فضيلة القيام بالليل والقرآن
فيه يحصل بالقليل والكثير وكلما اكثر كان افضل الا
ان يستوعب الليل فانه مكروه الدوام عليه الا ان يصبر
بنفسه ومما يدل على حصوله بالقليل حديث عبد الله
بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين
ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بالف
آية كتب من المقنطين رواه ابي داود وغيره وكل من اغلبي
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال من صلى لله ركعتين فقد
بات لله ساجدا او قائما وقال حجة الاسلام رحمه الله
عليه قال الله تعالى للذين يبيتون لربهم سجدا وقياما
وقال تجاء في خوفهم عن المصاحح الآية وقال تعالى

امن

امن هو قانت انا الليل ساجدا الآية وقال تعالى استعينوا
بالصبر والصلوة قيل هي قيام الليل يستعان بالصبر
عليه على مجاهدة النفس وقال صلى الله عليه وسلم ركعتان
بركتهما العبد في خوف الليل لا خير خير له من الدنيا وما
فيها ولولا ان اشقهما على امتي لفرضتهما عليهم وقال صلى
الله عليه وسلم يا باهرية تريد ان تكون رحمة الله عليك
حيا ومقبورا ومبعوثا قم من الليل فصل وانت
تريد رضا ربك يا باهرية صلى في زوايا بيتك يكن نور
بيتك في السماء كنوز الكواكب والنجوم عند اهل الدنيا
وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بقيام الليل فانه داب
الصالحين قبلكم وان قيام الليل قرينة الى الله تعالى
وتكفير للذنوب ومطرودة للذناء عن الجسد ومنها
عن لاثم وقال صلى الله عليه وسلم لا بد من لواردت سغرا
اعدت له عذبة فكيف سغرت طريق القيامة الا ان يترك
يا ابا ذر بما ينفعك في ذلك اليوم قال بلى يا ابا انت وامي
يا رسول الله قال صم في شديدا من الحدي يوم التشاور وصل
ركعتين في ظلمة الليل لو حشيت القبور وحج حجة

في الليل ساعة يستجاب فيه الدعاء
وروى صاحب نهج الأسرار باسناد عن سلمان الانطاقي
قال رايت علي بن ابي طالب رضي الله عنه في المنام يقول
لولا الذين لهم ورد يقومونا واخرون لهم سر يصومونا
لذكرت ارضكم من تحتكم سحرا لانكم قوم سوء ما تطيعونا
وقال رحمه الله عليه واعلم ان فضيلة القيام بالليل والقرآن
فيه يحصل بالقليل والكثير وكلما اكثر كان افضل الا
ان يستوعب الليل فانه مكروه الدوام عليه الا ان يصبر
بنفسه ومما يدل على حصوله بالقليل حديث عبد الله
بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين
ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بالف
آية كتب من المقنطين رواه ابي داود وغيره وكل من اغلبي
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال من صلى لله ركعتين فقد
بات لله ساجدا او قائما وقال حجة الاسلام رحمه الله
عليه قال الله تعالى للذين يبيتون لربهم سجدا وقياما
وقال تجاء في خوفهم عن المصاحح الآية وقال تعالى

لعظام الأموار وتصدق بصدق علي مسكين او كلفة حق
 نقولها او كلفة شئ تسكت عنها وقال صلى الله عليه وسلم
 رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى ثم ايقظ امرأته فصلت
 فان ابنته نضح وجهها الماء ورحم الله امرأة قامت
 من الليل فصلت ثم ايقظت زوجها فصلى فان ابنته
 نضحت في وجهه الماء وقال صلى الله عليه وسلم
 من استيقظ من الليل وايقظ امرأته فضليا ركعتين
 كتبنا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات وروى ان
 عمر كان يتر بالآية في وده بالليل فيسقط حتى يعاد
 منها اياما كثيرة كما يعاد المريض وكان ابن مسعود
 اذا هذات الميون قام فيسمع له دوى كدوى النحل
 حتى يصبح وروى ان سفيان الثوري شبع ليلة فقال
 ان الحمار اذا زيد في علفه زيد في عمله فقام تلك الليلة
 حتى اصبح وكان طاوس اذا اضجع على فراشه يتغلي عليه كما تغلي
 الحبة في المقل ثم يثب ويصلي الى الصبح ثم يقول طير
 نعم العابدون ذكر جهنم وقال الحسن ما تعلم عملا اشد
 من مكابدة الليل ونفقة هذا المال وقدم بعض الصالحين

نظم بالمدار بارز
 اورا افكار

نظم بالمدار بارز
 اورا افكار

خدا غنا وفسد في غير طاعة

كابدت الاواد انا بيش
 شدة صحاح

من سفر فهدله فراش فنام عليه حتى فاته وزد خلف
 ان لا ينام بعد على فراش ابد او كان عبد العزيز ابن ابي
 رواد اذا جن الليل ياتي فراشه فيمترين عليه ويقول
 انك للبين والله لفي الجنة الين منك ولا يزال يصلي
 الليل كله وقال الحسن ان الرجل يبذل الذنب فيجزم
 به قيام الليل وقال الفضيل رحمة الله عليه اذا لم تقدر
 على قيام الليل وصيام النهار فاعلم انك محروم وقد
 كثرت خطيبتك وكان الحسن بن صالح جارية فباعها
 من قوم فلما كانت جوف الليل قامت الجارية فقالت
 يا اهل الدار الصلوة الصلوة فقالوا اصبحنا اطلع
 الفجر فقالت وما تصلون الا المكتوبة فقالوا لا
 فرجعت الى الحسن فقالت يا مولاي بعثني من قوم
 لا يصلون بالليل ردني فردها وقال الربيع بنت
 منزل الشافعي رحمه الله ليالى كثيرة فلم يكن نيام من الليل
 الا ايسير وقال ابو الجويرية لقد صحبت ابا حنيفة
 رحمه الله ستة اشهر فقام فيها ليلة وضع جنبه
 وكان ابو حنيفة يحكي نصف الليل فتم بقوم فقالوا

إِنَّ هَذَا حِجِّي اللَّيْلُ كُلَّهُ فَقَالَ لَيْتَ أَوْصَفُ بِالْأَفْعَلِ
 فَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ حِجِّي اللَّيْلُ كُلَّهُ وَيُرْوَى أَنَّهُ مَا كَانَ لَهُ فَرْشٌ
 بِاللَّيْلِ وَرَوَى ابْنُ مَالِكٍ ابْنُ دِينَارٍ قَامَ يُرَدِّدُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ
 حَتَّى أَصْبَحَ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ
 كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَالَ سَهْوَتُ لَيْلَةً
 عَنْ وَرْدِي وَنِيتُ فَإِذَا أَنَا فِي الْمَنَامِ بِجَارِيَةٍ كَلَّحَسَنٌ مَا
 يَكُونُ وَفِي يَدَيَّ رُقْعَةٌ فَقَالَتْ لِي أَحْسِنُ أَنْ تَقْرَأَ فَقُلْتُ
 نَعَمْ فَدَفَعَتْ إِلَيَّ الرُّقْعَةَ فَإِذَا فِيهَا: اللَّهُمَّ الْكَذَائِدُ وَالْأَمَانَةُ
 عَنِ الْبَيْضِ وَالْأَوَانِسِ فِي الْجَنَانِ. تَعْبِثُ نَحْلًا لَا مَوْتَ فِيهَا.
 وَتَلْهَوُ فِي الْجَنَانِ مَعَ الْحَيَّانِ. تَنْبُتُ مِنْ مَنَامِكَ إِنْ خَيْرًا.
 مِنَ النَّوْمِ التَّهَجُّدُ بِالْقُرْآنِ. وَأَنْشُدْ بَعْضَ السَّدَفِ. أَلَا
 مَنْ أَرَادَ جَوَارَ الصَّمَدِ وَحَوَّزَ النِّعَمِ بَدَارَ لَا يَدٍ. فَلَا يُفْطِرُنَ
 عَلَى شَيْءٍ. وَلَا يَرْقِيهِ اللَّيْلُ فِيمَنْ رَقَدَ فَإِنْ عَدَفُوا
 مَضَى هَارِبًا. وَلَا يُظْهِرُ بَذَاكَ الْبَلَدِ. وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ
 إِنَّ اللَّهَ يَنْظُرُ بِالْأَسْحَارِ إِلَى قُلُوبِ الْمُتَّقِينَ فَيَمْلَأُهَا أَنْوَارًا
 فَيُرَدُّ الْفَوَائِدُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَيَسْتَنِيرُ ثُمَّ يَنْتَشِرُ مِنْ قُلُوبِهِمْ
 الْعَوَاقِبُ إِلَى قُلُوبِ الْغَافِلِينَ وَشَكََا بَعْضُ الْمُرِيدِينَ إِلَى

هذه نسخة من
 كتابه الشريف
 بخطه الشريف
 سنة ١٢٩٠

هذه نسخة من
 كتابه الشريف
 سنة ١٢٩٠

حاز الشیخ المذكور
 جيزان

بور
 الافعال التي تسد الانوار
 البينة كاللذبة مثلاً

استاذ طَوْلَ سَهْرٍ اللَّيْلِ وَطَلَبَ حِيلَةً تَجْلِبُهَا النَّوْمُ
 فَقَالَ اسْتَأْذَنَ يَا بَنِيَّ أَنْ تَهْتَفَاتِ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ تَضِيبُ
 الْقُلُوبِ الْمُتَقِظَةِ وَتُخْطِ الْقُلُوبِ النَّائِمَةَ فَتَعْرِضُ لَتِلْكَ
 التَّغَاتِ قَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ **فصل** في الأمر بتقعيد
 القرآن والتحذير من تعريضه للنسيان ثبت عن أبي
 موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 تعاهدوا هذا القرآن فوالذي نفس محمد بيده هو أشد ثقلًا
 مِنْ لَدِيلٍ فِي عَقْلِهِارَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَعَنْ ابْنِ عَسْرٍ
 عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا مَثَلُ صَاحِبِ
 الْقُرْآنِ كَمَثَلِ رُوَيْلٍ الْمُحْقَلَةِ إِنْ عَاهَدَ عَلَيْهَا اسْمُهَا وَإِنْ
 أَطْلَفَهَا ذَهَبَتْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عُرِضَتْ
 عَلَى أَجُورٍ مَتْنِي حَتَّى الْقِدْلَةُ تَخْرُجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ
 وَعُرِضَتْ عَلَى ذُنُوبٍ مَتْنِي فَلَمْ أَرِ ذَنْبًا أَكْبَرَ مِنْ سَوْءِ
 مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْ يَتَهَا رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 وَالتِّرْمِذِيُّ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ ثُمَّ نَسِيَ لِقَى اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

التعميد الحفظ بالشئ
 وشيخ يد العبد
 انصهر في قلوبكم
 ص ٢

تثبت منه بروت

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه
الهدى والبرهان والبرهان
على كل شيء والبرهان على
كل شيء والبرهان على كل شيء

المنقطع والناف

أَخَذَ زَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
فصل في من نام عن ورده عن عهد الخطاب
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من نام عن حربه من الليل أو عن شيء منه فقرأه
 ما بين صلوة الفجر وصلوة الظهر كتب له كما تقرأه
 من الليل واه مسلم وروى عن ابن أبي الدنيا عن بعض
 حفاظ القرآن أنه نام ليلة عن حربه فأرسله منامه
 كأن قابلاً يقول عجب من جسم ومن صحة ومن فتى نام إلى الفجر
 والموت لا يؤمن خطفائه في ظلم الليل إذا سدر
 وأنشد بعضهم يا نايماً لمعاده قد أغفلا أذكر معاصيك
 القديم الأولا أو ما ترى الليل البهيم موكباً والصبح
 أسفر والظلام قد انحلى فأهجر منامك وانتبه يا غافلاً
 وخوف القضيحة يوم حشرك في الملا يوم الرعيد في وانت
 على الذي قد كنت فيه على المعاصي أولاً وأنشد بعضهم
 يتقظوا من نومكم يا بنيام قد هزم الفجر جود الظلام
 يا نايماً عن ورده انتبه الليل قد أسرع في الإهزام
 يا ذا الذي استغرق في نومه ثم واذكر الدرب الذي لا ينام

هذا البيت من
البرهان على كل شيء
والبرهان على كل شيء
والبرهان على كل شيء

جمع الحظف قال في الأفعال
خطفتم بربوه أو خطفتم
وظفتم من خطف وخطفتم
انحلى الهم برفت اندون

البرهان على كل شيء
والبرهان على كل شيء
والبرهان على كل شيء

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه
الهدى والبرهان والبرهان
على كل شيء والبرهان على
كل شيء والبرهان على كل شيء

مَوْلَيْكَ يَدْعُوكَ إِلَى بَابِهِ وَأَنْتَ مُشْفَوٌّ بِطِبِّ الْمَنَامِ
 ندعوكم في الليل إلى بابنا تعرض عنا يا كبير الأنام
 هلاً تقول أنني مذنب أسيلك العفو بغير انتقام
 وصل يارب على المصطفى محمد الهادي عليه السلام
 وقال رحمه الله عليه **باب** في آداب القراءة
 وهذا الباب هو المقصود جداً وأنا أشير إلى أطراف من
 مقاصد كراهة لطالة وخوفاً على قاريه من الملامة فأول
 ذلك أنه يجب على القاري الإخلاص كما قدمناه ومراعاة
 الأدب فيبغى أن يستحضر في نفسه أنه يناجي الله تعالى
 فانه إن لم يكن يراه فإن الله تعالى يراه **فصل**
 وينبغي إذا أراد القراءة أن ينظف قلبه بالسواك وغير
 الاختيار بالسواك أن يكون يعود من أرائه ويجوز
 بساير العبدان وبكل ما ينظف كالحرقية الحشنة والاشنان
 وغير ذلك وفي حصوله بالأصبع الحشنة ثلاثة أوجه لأصحاب
 الشافعي أشهرها أنه لا يحصل والثاني يحصل والثالث
 يحصل إن لم يجد غيرها ولا يحصل إن وجد وكذا
 عرضاً مبتدئاً بالجانب اليمين من فيه ويتوى به لإتيان
 عرض الأسنان

قال في الأفعال
خطفتم بربوه أو خطفتم
وظفتم من خطف وخطفتم
انحلى الهم برفت اندون

لست لم يضر بالعمود
ولا شانه كما ذكره
الطلب

بالسنة قال قال بعض العلماء يقول عند السؤال اللهم
بارك في فيه يا ارحم الراحمين وقال قال الماوردي من
اصحاب الشافعي يستحب ان يستأذن في ظاهرا لاسنان
وباطنها ويتر السواك الى اطراف اسنانه وكذا سبي اضرابه
وسقف حلقه امرار رقيقا قالوا ويستحب ان يستأذن
بعود متوسط لا شديدا للبيوضة ولا شديدا للرطوبة
فان اشتد بيضه لينة بالماء ولا بأس باستعمال سواك
غير باذنه اما اذا كان فيه نجسا بدم او غير فانه يكن
له قراءة القرآن قبل غسله وهل يحرم قال الروياني عن
والن يحتمل وجهين قال رحمه الله عليه **فصل**
ويستحب ان يقرأ وهو على طهارة فان قراءه محدثا جاز
باجماع المسلمين والاحاديث فيه كثير معروفة قال
امام الحرمين ولا يقال ارتكب مكروها بل هو تارك
للافضل فان لم يجد الماء يتم ولا يجوز له مسح المصحف
بالتيمم والمستحاضة في الزمن المحلوم بانه طاهر حكمها حكم
المحدث واما الجنب والحائض فانه يحرم عليهما قراءة القرآن
سواء كان آية او اقل منها ويجوز لهما اجزاء القرآن على

بما لا يضره ولا يفسد عليه ولا يوجب له عيبا ولا ينافي له شيئا من هذه الاشياء

دعوى من يدعي

دراسة في النحو والمنطق والعلوم الشرعية
في النحو والمنطق والعلوم الشرعية
العلماء في النحو والمنطق والعلوم الشرعية
العلماء في النحو والمنطق والعلوم الشرعية

او على الراس والصدر
او على اليد اليمنى واليسرى

قلوبها من غير تلفظ ويجوز لهما النظر في المصحف
وامران على القلب واجمع المسلمون على جواز التسبيح
والتهليل والتحميد والتكبير والصلوة على رسول
الله صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من الاذكار للجنب
والحائض ويجوز لهما ان يقولوا عند المصيبة انا لله وانا
اليه راجعون اذالم يقصد القراءة وقال قال اصحابنا
الحزانيون ويجوز ان يقولوا عند ركوب الدابة
سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وعند
الدعاء ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
وقنا عذاب النار اذالم يقصد به القرآن قال الامام
الحرمين فان قال الجنب بسم الله والحمد لله فان قصد
القراءة عصى وان قصد الذكر او لم يقصد شيئا لم يثم
ويجوز لهما قراءة ما سجدت تلاوته كالشيخ والشيخة
اذ اذنبا فارجموهما وقال رحمه الله عليه **فصل**
ويستحب ان يكون القراءة في مكان نظيف مختار وهذا
استحب جماعة من العلماء القراءة في المسجد لكونه جامعاً
لنظافة وشرف البقعة ومحصلاً لقضية اخرى وهي

اقراء شيخ الفصد

قله غین و قلله یعنی
کوهستان و کوه

الطریق بدکردونست
مخا

وکیل

اطراف را به خاموشی نشاند
و چشم در فکند و سر فرو کرد
۲۱

مکتوب بہ بھائیوں اور فتنہ

يَنْتَزِعُ عَلَى الْجَبَلِ قَالَهُ إِنَّ الْمُنْزِعَ
لِلْعَالَمِ الْفَرَادَى

ولا بأس بهذا ولكن لا اختيار هو الأول ثم إن التعمد مستحب
 لكل قارئ سواء كان في الصلوة أو غيرها وقال الامام
 حجة الاسلام ينبغي ان يقول في مبداء قرائته اعوذ بالله
 السميع العليم من الشيطان الرجيم رب اعوذ بك من فرائس
 الشياطين واعوذ بك رب ان تحضروني وليقرأ سورة
 قل اعوذ برب الناس وسورة الحمد وليقتل عند قراءته من كل
 سورة صدق الله العظيم وبلغ رسوله الكريم اللهم انفعنا به
 وبارك لنا فيه والحمد لله رب العالمين واستغفر الله الى القيوم
 وفي اثناء القراءة اذامر بآية التشبيح سبع وكبر وان مرت
 بآية دعاء واستغفار دعا واستغفر وان مرت بمرجوع
 سأل وان مرت بحجوف استغاد يفعل ذلك بلسانه او قلبه
 فيقول سبحان الله اكبر اعوذ بالله اللهم ارزقنا اللهم
 ارحمنا واذا فرغ قال ما كان يقول صلى الله عليه وسلم عند
 ختم القرآن اللهم ارحمني بالقرآن واجعله لي اماما ونورا
 وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلني منه ما
 وارزقني تلاوته اثناء الليل والنهار واجعله حجة لي يارب
 العالمين وقال التواتر رحمة الله عليه **فصل**

اللهم ارحمنا بالقرآن
 واجعله لي اماما ونورا
 وهدى ورحمة

وينبغي

سورة التوبة

وينبغي ان يحافظ على قراءة بسم الله الرحمن الرحيم في اول
 كل سورة سوى براءة فان اكثر العلماء قالوا انها آية حيث
 كتبت في المصحف وقد كتبت في اوائل السور سوى براءة فاذا
 قراءها كان متيقنا قراءة الختم او السورة واذا اخل بالبسملة
 كان تاركا لبعض القرآن عند الاكثرين فان كانت القراءة في
 وظيفة عليها كالاستماع ولاجزاء التي عليها او قاف وارزاق
 كان لا اعتناء بالبسملة اشد ليستحق ما ياخذ بقيتها فانه اذا
 به لم يستحق شيئا من الوقف عند من يقول بالبسملة من
 اوائل السور وهذا دققة يتأكد للاعتناء بها واشاعتها
 وقال رحمة الله عليه **فصل** واذا شرع في القراءة فليكن
 شأنه الخشوع والتدبر عند القراءة والدلائل عليه اكثر
 من ان يحصى واشهر واظهر من ان يذكر فهو المقصود المطلق
 وبه يشرح الصدور ويستنير القلوب قال الله تعالى افلا
 يتدبرون القرآن وقال تعالى كتاب انزلناه اليك مبارك
 ليدبروا آياته والاحاديث فيه كثيرة واقاويل السلف
 فيه مشهورة وقد بات جماعة من السلف يتلون آية
 واحدة يتدبرونها ويترددونها الى الصباح وقد صعب

فان قيل البسملة قد اتي
 في بعض المصنفات فامنع هذا
 كان التدرج اللهم الا ان يقرأ
 اوائل السور فقط

الوظيفة ما يتدبر
 في كل يوم طعام وزرق
 جمع الزرق

منها من ان يقرأها
 على الزمان والكمال لا بد منها
 عند الكثرة

يبدبرواصح

جَمَاعَةٌ مِنَ السَّلَفِ عِنْدَ الْقِرَاءَةِ وَمَاتَ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ حَالِ الْقِرَاءَةِ
رَوَيْنَا عَنْ بِهِزِ بْنِ حَكِيمٍ أَنَّ زُرَّارَةَ بْنَ أَوْفَى التَّابِعِيَّ الْجَلِيلَ رَضِيَ
اللهُ عَنْهُ أَمَّهُمْ فِي صَلَوةِ الْغُرَفَاءِ حَتَّى يَلْغُ فَإِذَا نَفَرَ فِي النَّاقِرِ
فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ خَرَمِيًّا قَالَ هَذَا كُنْتُ فِيهِ حَمَلَةً
وَقَالَ ابْنُ الجَوْزِيِّ حَدَّثَنَا صَالِحُ الْمَرِّيُّ قَالَ قَالَ مَالِكُ بْنُ بِنَارٍ
يَوْمًا أَغْدَى عَلَى بَأْسَالِحِ إِلَى الْجَبَّانِ فَإِنِّي قَدْ وَعَدْتُ نَفْسًا
مِنْ إِخْوَانِي نَأْتِي أَبَا جَهْمٍ فَنَسَلِمُ عَلَيْهِ قَالَ صَالِحٌ وَكَانَ أَبُو جَهْمٍ
هَذَا رَجُلًا قَدْ انْقَطَعَ إِلَى اللَّهِ وَلَمْ يَكُنْ يَدْخُلُ الْبُصْرَةَ إِلَّا يَوْمَ
الْجُمُعَةِ فِي وَقْتُ الصَّلَاةِ ثُمَّ يَرْجِعُ مِنْ سَاعَتِهِ فَعِنْدَ وَتُوعِدُ
مَالِكُ إِلَى الْجَبَّانِ فَانْتَهَيْتُ إِلَى مَالِكٍ وَقَدْ سَبَقَنِي وَإِذَا مَعَهُ
مُحَمَّدُ بْنُ وَاسِعٍ وَثَابِتُ الْبَنَانِيُّ وَحَبِيبٌ فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ قَدْ اجْتَمَعُوا
قُلْتُ هَذَا وَاللَّهِ يَوْمٌ سُرُورٍ فَانْطَلَقْنَا نَزِيدًا بِأَبِي جَهْمٍ قَالَ كَانَ
مَالِكٌ إِذَا مَرَّ بِمَوْضِعٍ نَظِيفٍ قَالَ يَا ثَابِتُ صَلِّ هَاهُنَا لِمَلِكِ الشَّهَادَةِ
لَكَ غَدًا فَاتَيْنَا مَوْضِعَهُ فَنَالْنَا عَنْهُ فَقَالُوا لَوْلَا أَنْ يَخْرُجَ
الْصَّلَاةُ فَانْتَظَرْنَاهُ فَخَرَجَ عَلَيْنَا رَجُلٌ إِنْ شِئْتُ قُلْتُ رَجُلٌ
قَدْ شَدِمَ مِنْ قَبْرِ قَالَ فَوَثَبَ رَجُلٌ فَأَخَذَ بِيَدِي حَتَّى أَقَامَهُ عِنْدَ
بَابِ الْمَسْجِدِ فَامْهَلْ سِيرًا ثُمَّ دَخَلَ فَصَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ أَقَامَ

مُسْتَدَار

الْصَّلَاةُ فَصَلَّيْنَا مَعَهُ فَلَمَّا قَضَى صَلَوةَهُ طَلَسَ كَهَيْئَةِ الْمَهْمُومِ
فَسَلَّمَ عَلَيْهِ الْقَوْمُ وَاحِدًا بَعْدَ وَاحِدٍ فَيَسَّالُ عَنْ اسْمِ كُلِّ وَاحِدٍ وَحَبِيبٌ
وَعَظَمٌ وَدَعَا لَهُمْ فَسَدَّ لِمَجِيئِهِمْ وَقَالَ وَلَقَدْ مَنَنْتُ أُنَبِّئُكَ عَلَى
رَبِّي فِي عَاجِلِ الدُّنْيَا كُنْتُ أُنَبِّئُكَ بِمَا لَسْتُ بِكُمْ وَلَا جَمَاعَ مَعَكُمْ
قَالَ صَالِحٌ فَقُمْتُ فَسَلَّمَ عَلَيَّ قَرَدٌ عَلَى السَّلَامِ وَقَالَ مَنَازِلُ
بِرَحْمَتِكَ اللَّهُ قُلْتُ أَنَا صَالِحُ الْمَرِّيُّ قَالَ أَنْتَ الْغَنِيُّ الْقَارِي قُلْتُ
نَعَمْ قَالَ اقْرَأْ يَا صَالِحُ فَلَقَدْ كُنْتُ أَحِبَّ أَنْ أَسْمَعَ قِرَاءَتَكَ قَالَ
صَالِحٌ فَخَصَرَنِي وَاللَّهِ مَا كُنْتُ قَدْ فَقَدْتُهُ فَاِبْتَدَأْتُ فَقَرَأْتُ
فَمَا اسْتَمْتُ إِلَّا سِتْعَادَةً حَتَّى خَرْتُ مَخْشِيًّا عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ
عَدْنِي قِرَاتُكَ فَقَرَأْتُ وَقَدِمْنَا إِلَى مَاعِزٍ لَوْ مِنْ عَمَلِ جَمَلَانَا
هَبَاءً مُنْتَوَرًا فَصَاحَ صَبْحَةً ثُمَّ الْبَلَّوْجَهُ وَجَعَلَ يَحُورُ حَبِيبٌ فَارْتَضَاهُ
ثُمَّ هَدَّاهُ فَدَنُونَا فَإِذَا هُوَ قَدْ خَرَجَتْ نَفْسُهُ فَخَرَجْنَا فَقَالْنَا
هَلْ لَهُ أَحَدٌ فَقَالُوا عَجُوزٌ تَخْدُمُهُ فَبَعَثْنَا إِلَيْهَا فَجَاءَتْ فَقَالَتْ
مَا لَهُ قُلْنَا قَرِيٌّ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ فَمَاتَ قَالَتْ حَقٌّ لَهُ وَاللَّهِ مَنْ
ذَا الَّذِي قَرَأَ عَلَيْهِ لَعَلَّه صَالِحُ الْقَارِي قُلْنَا نَعَمْ وَمَا يَذْكُرُكَ
مِنْ صَالِحٍ قَالَتْ لَا أَعْرِفُهُ غَيْرَ أَنِّي كَثِيرٌ مَا كُنْتُ أَسْمَعُهُ
يَقُولُ أَنْ قَرَأَ عَلَى صَالِحٍ قُلْتُ قُلْتُ وَهُوَ الَّذِي قَرَأَ عَلَيْهِ

نَسَلَمُ

فَارْتَضَاهُ

أَوْفَى

أَبَا جَهْمٍ

سنة ابي بكر

قالت هو الذي قتل جيبى قال صالح فميتنا ودفناه رحمه الله
قال النواوي رحمه الله عليه وكان اخذ بن ابي الحواري يذمى الله
عنه وهو رجالة الشام كما قال ابو القاسم الجنيد رحمه الله اذ قرئ
عند القرآن يصيح ويصعق قال ابن ابي اوفد وكان قاسم بن احمد
الجوي يكثر ذلك على ابن الحواري وكان الجوي فاضلا من محدثي
دمشق تقدم في الفضل على ابن ابي الحواري قال وكذلك امكن
ابو الجوزاء وغيرهما قال النواوي رحمه الله عليه قلت والصواب
عدم لا نكار الا على من اعترف بانه يفعل تصمتا وقال السيد
الجليل والمواهب المعاري ابراهيم الخوافي واء القلب خمسة
اشياء قراءة القرآن بالتدبر وخلاء البطن وقيام الليل و
التضرع عند السحر ومجالسة الصالحين قال الامام حجة الاسلام
رحمة الله عليه قال صالح المري قرأت على رجل من المتعبدين
يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا لتنا اطعنا الله
واطعنا الرسول فصعق ثم افاق فقال زدني يا صالح فاني
اجد غمنا فقرأت كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيبدو
فيها فخرميتا وقال صالح المري رحمه الله عليه قدم علينا ابن
السمك من فقال ارني شيئا من بعض عجايب عبادكم فذهبت

رواه النواوي رحمه الله عليه في التلخيص

رواه النواوي رحمه الله عليه في التلخيص

رواه النواوي رحمه الله عليه في التلخيص

الى رجل

13

ارادوا بان يخرجوا منها اعيبدو

سنة ابي بكر

الى رجل في بعض الاحياء في حصن له فاستاذنا عليه فاذا
يملح خوصا فقرأت اذا الاغلال في اعناقهم والسلاسل
يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون فشهو الرجل شهقة
خر مغشيا عليه فخرجنا من عنده وتركناه على حاله وذهبنا
الى اخر فدخلنا عليه فقرأت هذه الآية فشهو شهقة
خر مغشيا عليه فاستاذنا على الثالث فقال ادخلوا ان
لم تشغلونا عن ربنا فدخلنا فقرأت ذلك لمن خاف مقام
و خاف وعيد فشهو شهقة فبدا الدم من مخزئ وجعل
يتسخط في دمه حتى يسر فتركناه على حاله فخرجنا فادرت
على ستة انفس كل يخرج من عنده ونتركه مغشيا عليه
ثم اتينا السابع فاستاذنا فاذا امرأة من وراء الحصن
تقول ادخلوا فدخلنا فاذا شيخ فان جالس في مصلاه
فسلمنا فلم يشعر ببسلا منا فقلت بصوت عالي ان الخلق
غدا مقاما فقال بين يدي من وتحك فبقي مبهوتا فاجافاه
شاخصا بصرا يصيح بصوت له ضعيفا او حتى
انقطع ذلك الصوت فقالت المرأة اخرجوا فانكم
لا تشفعون به الساعة فلما كان بعد ذلك سألت عن

رواه النواوي رحمه الله عليه في التلخيص

رواه النواوي رحمه الله عليه في التلخيص

رواه النواوي رحمه الله عليه في التلخيص

القوم فاذا ثلث قد افاقوا وثلثة قد لحقوا بالله واما الشيخ
 فانه مكث ثلثة ايام على حالته مبهوتا متحيرا فلما كانت
 بعد ثلث عطل وقال عباد كذا تجلس الى صالح المري فكان
 اول ما ابتدئ فيقول الحمد لله فاذا اعين الناس قد سالت وكان
 يقول صالح تفقدوا الخلاوة في ثلث في الصلوة وفي القرآن
 وفي الذكر فان وجدتموها فامضوا وابشروا وان لم تجدوها
 فاعلم بان بابك مقفل وكان صالح المري عالما اماما جليلا
 ومحدثا وعلما عاملا وكان من اولياء الله تعالى وله مناقب
 سنينة واحوال عجيبة ومن غرائب انه مر على باب دار المور
 تاني بازار باب جعفر بن سليمان الهاشمي فاذا هو بجارية حسنة
 في غاية الحس والجمال ويدها دق وهي تقول نحن ناس في
 سدور ونعيم لا يزول فقال لها صالح انت والله كذابة
 فلما كان بعد مدة فنظر الى الدار خرابا وليس فيها احد
 فوقف صالح على باب الدار ينادي يا دار اين اهلك ابن خشمك
 يا دار اين خدامك يا دار اين الجارية الكذابة التي زعمت
 انها في نعيم وسدور لا يزول قال صالح ثم عرضت لي فيها
 بضعة عشراية فذلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا

البهائم بالكرم اذده ناسه صا

ولم

وكم تركوا من جنات وعيون وما شبه ذلك قال فاني اقراء
 اذ خرج شخص من احيائها فقال يا عبد الله هن سحرة مخلوق
 فكيف اذا غضب الخالق على المخلوق قال ثم ذهب فابقتة فلم اراها
 ثم التفت صالح الى الناس وبكى وقال بلغني ان اهل النار ينادون
 ربنا عذبنا كيف شئت بما شئت ولا تغضب علينا فانه اشد
 علينا من النار اذا اغضبت علينا يا رب ضاقت علينا الاعلال
 والسلاسل والانكال وروي عن محمد بن مسلمة بن عبد الملك
 قال حدثني مولى لنا قال بكت فاطمة بنت عبد الملك حتى غشي
 بصرها فدخل عليها اخوها مسلمة وهشام فقالا لاما هذا
 الامر الذي قدمت اجرك على بعلك فاحرق من جزع على
 مثله ام على شيء فانك من الدنيا فها نحن بين يديك واموالنا
 واهلونا فقالت لا من كل جرعت ولا على واحد منهما
 اسفت ولكنني والله رايت منه ليلة منظر افعلى الذي
 اخرجته الى ما رايت هول عظيم قد استكن في قلبه معرفة
 قال وما الذي رايت منه قالت رايت ذات ليلة قائما
 يصلي فاني على هذه لاية يوم يكون الناس كالفرش المبثوث
 وتكون الجبال كالعهن المنفوش فصاح واشترى صبا حاه

من امر الرجال التي لا يملكها
 والى كاش وحين

تنكح الفتنة ونبال
 فمجنون سحره ورجل
 من جنون

ثم وثب فسقط فجعل يحور يحور حتى ظننت ان نفسي ستخرج
ثم هذاه فظننت انه قد قضى ثم افاق افاقه فنادى يا سوء
صباحاه فجعل يحور في الدار ويقول ويلى من يوم يكون
الناس فيه كالفراس المشوث وتكون الجبال كالعهن
المنفوش قالت فلم يزل كذلك حتى طلع الفجر ثم سقط كانه
ميت حتى اتاه الاذان للصلاة فواسه ما ذكرت ليلة
تلك الاغلبتني عينا فلم املك رد عترتي وقال رحمه الله عليه
فصل في استجاب ترديد لاية للتدبر وقد مرنا في
الفصل الاول قبله الحث على التدبر وبيان موقعه وتأثر
السلف به وروينا عن ابي ذر رضي الله عنه قال قام النبي صلى الله
عليه وسلم بآية يرددوها حتى اصبح والاية ان تعذبهم فانهم
عبادك رواه النسائي وابن ماجه وعن نعيم الداري
رضي الله عنه كرر هذه الآية حتى اصبح ام حسب الذين اجتمعوا
السيات لاية وعن عباد بن حمزة قال دخلت على أسماء
رضي الله عنها وهي تقرأ فستن الله علينا ووقينا عذاب
السموم فوقفنا عندها فجعلت تعيدها وتدعو فطال
على ذلك فذهبت الى السوق فقضيت حاجتي ثم رجعت وهي

كأنه في القياح تفي
فلان كنهه ايات

نحوه في رواية اخرى

تعيدها

تعيدها وتدعو ورويت هذه القصة عن عايشة رضي الله عنها
وردد ابن مسعود رضي الله عنه رب زدني علما وردد سعيد
بن جبيرة واقتوا يوما ترجعون فيه الى الله وردد ايضا فوف
يعلمون اذا الاغلال في اعناقهم الآية وردد ايضا ما غرل
بربك الكريم وكان الضحاك اذا اتى لهم من فوقهم ظلل من
النار ومن تحتهم ظلل رددوها الى السحر وقال رحمه الله عليه
فصل في البكاء عند قراءة القرآن وقد تقدم

في الفصلين المتقدمين بيان ما يحمل على البكاء في حال القراءة
وهو صفة العارفين وشعار عباد الله الصالحين قال الله
تعالى وتحنون للاذقان يكون ويزيدهم خشوعا وقد ورد
فيه احاديث واثار السلف كثيرة فمن ذلك عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم اقرؤوا القرآن وانكروا وان لم تنكروا
فتباكوا وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه صلى بالجماعة
الصبح فقرأ سورة يوسف فبكى حتى سالت دموعه
على رقوته وفي رواية انه كان في صلاة العشاء فبكى

الشفقة والعارفة
والشعار طام عباد
وطام وديان فها
فانه الله الى كونه

كون هذا الحال في صلاة العشاء
يدرك على تكرار البكاء العظيم
لانهم يقولون في صلوة
الصبح

على تكرره منه وفي رواية بكى حتى سمعوا بكاءه من وراء
الصفوف عن ابن عباس قال رايت ابن عباس يتحنن عيني

فَرَسَخُ فِيهِ نَفْعٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَهَذَا لَفْظُ مُسْلِمٍ فِي أَحَدٍ
 رَوَايَاتُهُ قَالَ الْعُلَمَاءُ التَّرْتِيلُ سَجْدَةٌ لِلتَّوْبَةِ وَلِغَيْرِ قَالُوا هَذَا
 يُسَجَّدُ التَّرْتِيلُ لِلْعَجَمِيِّ الَّذِي لَا يَفْهَمُ مَعْنَاهُ لِأَنَّهُ ذَلِكَ اقْرُبْ إِلَى
 التَّوْقِيرِ وَالاحْتِرَامِ وَاسْتَدْنَا ثَبْرًا فِي الْقَلْبِ مِنَ الْهَذْمَةِ وَالْإِسْخَالِ
 سَجْدًا وَقَالَ لِامَامِ حُجَّةٍ لِاسْلَامٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَأَنَّ
 اقْرَأَ الْبَقْرَةَ وَالْعَمْرَانَ ارْتَلَمَاهَا وَأَتَدَبَّرْتُمَا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ اقْرَأَ
 الْقُرْآنَ كُلَّهُ هَذْمَةً وَقَالَ أَيْضًا لَأَنَّ اقْرَأَ إِذَا زِلْزَلَتْ الْقَارِعَةُ
 أَتَدَبَّرْتُمَا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ اقْرَأَ الْبَقْرَةَ وَالْعَمْرَانَ تَهْذِيرًا وَسَيْلًا
 مَجَاهِدٌ عَنْ رَجُلَيْنِ بَضَلَا فِي الصَّلَاةِ فَكَانَ قِيَامُهُمَا وَاحِدًا
 الْآنَ أَحَدُهُمَا قَرَأَ الْبَقْرَةَ فَقَطُّ وَقَرَأَ الْآخَرَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ فَقَالَ
 مِمَّا فِي الْأَجْرِ سَوَاءٌ وَقَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَيُسَجَّدُ إِذَا مَرَّ
 بِآيَةِ رَحْمَةٍ إِنْ سَبَّحَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ فَضْلِهِ وَإِنْ مَرَّ بِآيَةِ عَذَابٍ
 أَنْ يَسْتَعِيذَ مِنَ الشَّرِّ أَوْ مِنَ الْعَذَابِ أَوْ يَقُولَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ
 الْعَافِيَةَ وَأَسْأَلُكَ الْعَافِيَةَ مِنْ كُلِّ مَكْرَمٍ أَوْ خَوْذَلِكِ وَإِذَا
 مَرَّ بِآيَةٍ تَنْزِيهِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى تَرَجَّعَ فَقَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَوْ
 تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَوْ جَلَّتْ عَظَمَةُ رَبِّنَا قَالَ لِامَامِ حُجَّةٍ لِاسْلَامٍ وَإِذَا
 مَرَّ بِآيَةِ سَجْدَةٍ سَجَدَ وَكَذَلِكَ إِذَا سَمِعَ مِنْ غَيْرِ سَجَدَ وَبَدَعُوهُ فِي سَجْدَةٍ

بِمَا يَلِيْقُ بِالْآيَةِ الَّتِي قَرَأَهَا مِثْلُ أَنْ يَقُولَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ
 خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ
 مِنَ السَّاجِدِينَ لَوَجْهِكَ الْمُسْتَجِيبِينَ بِحَمْدِكَ وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أَكُونَ
 مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ عَنْ أَمْرِكَ أَوْ عَلَى أَوْلِيَائِكَ وَإِذَا قَرَأَ قَوْلَهُ وَتَجَرُّونَ
 لِلْأَذْقَانِ يَنْكَبُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ اجْعَلْ مِنْ
 الْبَاكِينَ إِلَيْكَ الْخَاشِعِينَ لَكَ وَكَذَلِكَ فِي كُلِّ سَجْدَةٍ وَيَشْتَرُطُ فِي
 سَجْدَةِ التَّلَاوُعِ شَرْطُ الصَّلَاةِ مِنْ سِتْرِ الْعَوْرَةِ وَالْبَدَنِ مِنَ
 الْحَدَثِ وَالْخَبَثِ وَهِيَ سَجْدَةُ بَيْنَ تَكْبِيرَيْنِ مِنْ غَيْرِ رَفْعٍ بِيَدَيْهِ عِنْدَ
 أَنْ حَنِيفَةً رَحِمَهُ اللَّهُ وَعِنْدَ الشَّافِعِيِّ يَرْفَعُ بِيَدَيْهِ فِي التَّكْبِيرِ لِأَوَّلِ
فصل قَالَ لِامَامِ حُجَّةٍ لِاسْلَامٍ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ
 فِي أَنْ لَا فَضْلَ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ جَهْرًا أَوْ خَفَاةً مَعَ اتِّفَاقِهِمْ فِي الْجَوَازِ
 قَالَ بَعْضُهُمُ الْخَفَاةُ أَفْضَلُ دَلِيلُ مَا رَوَى عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 فَضْلَ قِرَاءَةِ السِّرِّ عَلَى قِرَاءَةِ الْعِلَانِيَةِ كَفَضْلِ صَدَقَةِ السِّرِّ عَلَى
 صَدَقَةِ الْعِلَانِيَةِ وَفِي لَفْظِ آخِرِ الْجَاهِلِ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِلِ بِالصَّدَقَةِ
 وَالْمُسْتَرِبِّهِ كَالْمُسْتَرِبِّ بِالصَّدَقَةِ وَلَا شَكَّ فِي جَوَازِنِهَا وَإِنَّمَا الْخِلَافُ
 فِي أَوَّلِيَّتِهَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ وَإِنْ
 تَخْفَوْهَا وَتَوَقُّوْهَا الْفَقْرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْجَهْدُ

الجهد افضل دليل ما روى عنه صلى الله عليه وسلم سمع جماعة
 من اصحابه يجهرُونَ في صلوة الليل فصوب ذلك وقد قال
 صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم من الليل يصلي فليجهر ^{بقرآنه}
 فان الملائكة وعلماء الدار يستمعون الى قراءته ويصلون
 بصلوته ومتر صلى الله عليه وسلم على ثلثة من اصحابه
 مختلفي الاحوال ^{فتر} على ابي بكر رضى الله عنه وهو خائف
 فسأله عن ذلك فقال انا الذي اناجيه وهو يسمعني ومتر
 على عمر كان يجهد فقال له في ذلك فقال اوقف الوسيان ^{منه}
 واخرج الشيطان ومتر على بلال وهو يقرأ آيات من هذه ^{السورة}
 وآيات من هذه فسأله عن ذلك فقال اخبط الطيب بالطيب
 فقال كلكم قد احسن واصاب فالوجه في الجمع بين الاطاديث
 ان لا يسيرا بعد عن الرياء والتصنع فهو افضل في حق
 من يخاف ذلك على نفسه فان لم يخف ولم يكن في الجهر
 ما يشوش الوقت على مصلّي آخر فالجهد افضل لان العمل
 فيه اكثر لان فائدة تتعلق بغيره والخير المتعدى افضل
 من غير المتعدى ولانه يوقف قلب القاري ويجمع ميمته الى
 الفكر فيه ويصرفه اليه سمعة ولانه يطرّد النعم برفع الصوت

جهر به في
 الصلاة

ولانه يزيد في نشاطه ولانه يرجو جهنم فيقظ نائم فيكون
 هو سبب ايقاظه واشتغاله بعبادة الله ولانه قد يراه بطال
 غافل فينشط بسبب نشاطه ويشتاق الى الخدمة فلهما
 حصر شي من هذه النيات فالجهد افضل وان اجتمعت
 هذه النيات تضاعف الاجر وبكثرة النيات يزكو عمل الأبرار
 ويتضاعف أجورهم فان كان في العمل الواحد عشر نيات
 كان فيه عشر اجور ولهذا نقول قراءة القرآن في المصحف
 وحمله يزيد الاجر بسببه وقد قيل الحمة من المصحف سبع
 لان النظر في المصحف ايضا عبادة وقد خرق عثمان ^{مصحف}
 لكثرة قراءته منها وكان كثير من الصحابة يقرؤون من المصحف
 ويكرهون ان يخرج يوم ولا ينظروا في المصحف ودخل بعض
 فقهاء مصر على الشافعي في المسجد وبين المصحف شغلهم ^{فقال}
 الفقه عن القرآن وانه لأصلي العتمة وأضع المصحف بين يدي
 فما أطيع حتى أصبح وهذا الكلام ايضا من إمام الشافعي
 اظهره للعمل فدل عتمة هذا الكلام على فضلية الاظهار
 اذا خلا عن الرياء حيث كان فيه ترغيب المسلمين على الخير
 وفي المصايب عن ابي بن كعب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

إِذَا سَلَّمَ فِي الْوُتْرِ قَالَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقَدُّوسِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ
 يَرْفَعُ فِي الثَّلَاثَةِ صَوْتَهُ وَقَالَ بَعْضُ شُرَاحِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ هَذَا
 الْحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الذِّكْرَ يَرْفَعُ الصَّوْتُ جَائِزٌ لَهُ مَسْتَحَبٌّ
 إِذَا لَمْ يَكُنْ مِنَ الرِّيَاءِ لِيَتَعَلَّمَ النَّاسُ وَلِيُظْهِرَ الدِّينَ وَوُضُوعَ
 بَرَكَةِ الذِّكْرِ إِلَى السَّامِعِينَ وَالذُّورِ وَالْبُيُوتِ وَالْحَيَوَانَاتِ
 وَلِيُوَافِقَهُ مَنْ سَمِعَ صَوْتَهُ وَلِيَشْهَدَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كُلُّ رَطْبٍ
 وَيَأْسٍ مِنْ سَمْعِ صَوْتِهِ وَقَالَ بَعْضُ الْمَشَائِخِ يُخْتَارُ اخْتِلاءُ
 الذِّكْرِ لَنَا بَعْدَ مِنَ الرِّيَاءِ وَهَذَا يَتَعَلَّقُ بِالْإِيْتَةِ مَنْ كَانَتْ
 نِيَّتُهُ صَادِقَةً فَرَفَعَ الصَّوْتُ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَالذِّكْرِ أَوْ
 وَقَالَ الْإِمَامُ حُجَّةُ الْإِسْلَامِ إِنْ فِي الْأَسْرَارِ لِلْأَعْمَالِ فَايِدُ
 الْإِخْلَاصِ وَالنَّجَاةِ مِنَ الرِّيَاءِ وَفِي الظَّاهِرِ فَايِدُ الْإِقْتِدَاءِ
 وَتَرْغِيبِ النَّاسِ فِي الْخَيْرِ وَلِذَلِكَ أَتَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى السِّرِّ وَالْعَلَا
 فَقَالَ إِنْ تَذَكَّرُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمَ هِيَ وَإِنْ تَخَفَوْهَا وَتَوَقَّوْهَا
 فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ وَالْأَظْهَارُ قِسْمَانِ أَحَدُهُمَا فِي نَفْسِ الْعَمَلِ
 فِي التَّحَدُّثِ بِمَا عَمِلَ الْقَسَمُ لِأَوَّلِ أَظْهَارِ نَفْسِ الْعَمَلِ كَالصَّدَقَةِ
 فِي الْمَلَأِ لِلتَّرْغِيبِ النَّاسِ فِيهَا كَمَا رَوَى عَنْ الْأَنْصَارِيِّ الَّذِي
 جَاءَ بِالْصَّرَةِ فَتَتَابَعَ النَّاسُ بِالْعَطِيَّةِ لَمَّا رَأَوْهُ فَقَالَ النَّبِيُّ

أَوْ فَنَفَقَهُ فِي إِعْطَاءِ الصَّدَقَاتِ

صَلَّى

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَنَ سَنَةٍ الْحَدِيثُ عَنْ جَبْرِ قَالَ كُنَّا
 فِي صَدْرِ النَّهَارِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَادَ قَوْمٌ
 عُرَاءَةً مُجْتَنِيًا إِلَى النَّهَارِ وَالْعَبَاءِ وَثَقُلَ دِي السَّبُوفِ عَامَتُهُمْ
 مِنْ مَضْرِبِ كُلِّهِمْ مِنْ مَضْرِفَتَيْنِ وَجَهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَأَى بِهِمْ مِنَ الْفَاقَةِ فَدَخَلَ ثُمَّ خَرَجَ
 فَأَمَرَ بِلَا أَفَاقَةٍ وَأَقَامَ فَصَلَّى ثُمَّ خَطَبَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا
 النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
 إِلَى الْآخِرِ الْآيَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا وَالْآيَةِ الَّتِي فِي
 الْحَشْرِ اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ تَصَدَّقَ
 رَجُلٌ مِنْ دِينَارٍ مِنْ دَرَمَةٍ مِنْ ثَوْبَةٍ مِنْ صَاعٍ بَرَةٍ مِنْ صَاعٍ ثُمَّ
 حَتَّى قَالَ وَلَوْ بِشِقِّ ثَمَرَةٍ قَالَ فَبَاءَ رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ بِصِرَةٍ
 كَادَتْ كَفَّهُ قَدْ تَعَجَّزَ عَنْهَا بَلْ قَدْ عَجَزَتْ ثُمَّ تَتَابَعَ النَّاسُ حَتَّى
 رَأَيْتُ كَوْمَيْنِ مِنْ طَعَامٍ وَثِيَابٍ حَتَّى رَأَيْتُ وَجْهَ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَهَلَّلُ كَأَنَّهُ مَذْفُونَةٌ فَقَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَنَ فِي لِسْلَامِ سَنَةٍ حَسَنَةٍ
 فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِ مَنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ
 مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَ فِي لِسْلَامِ سَنَةٍ سَيِّئَةٍ كَانَ

الْبَيْتَةُ بَرَّةٌ مِنْ صَوْتِ
 تَلْسِمَا الْأَعْرَابِ

سَمِعْتُ سَمْعَةَ بْنَ
 زَيْدٍ يَقُولُ

تَلْسِمَا كَأَنَّ رَدِي

وَزُرْهَا وَوَزُرْ مِنْ عَمَلِهَا مِنْ بَعْدِ مَنْ غَيْرِهَا يَنْقُصُ
 مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَالَ لِأَمَامِ حُجَّةِ الْإِسْلَامِ رَحِمَهُ
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَتَجَرَّى سَائِرُ أَعْمَالٍ عَلَى هَذَا الْمَجْرَى مِنَ الصَّلَاةِ
 وَالْحَجِّ وَالْعَزْوِ وَغَيْرِهِ وَلَكِنْ لِدَقِيقَةِ إِقْدَاءٍ عَلَى الطَّبَاعِ فِي الصَّدَقَةِ
 أَغْلَبُ نَعْمَ الْغَايِ إِذَا قُمْتَ بِالْخُرُوجِ فَاسْتَعِدَّ وَشَدَّ الرَّجُلُ
 قَبْلَ الْقَعْمِ تَحْرِيطًا لَهُمْ عَلَى الْحُرَّةِ فَذَلِكَ أَفْضَلُ لَهُ
 لِأَنَّ الْقُرْبَ فِي أَصْلِهِ مِنْ أَعْمَالِ الْعِلَانِيَةِ لَا يَتَكِنُ اسْتِرَاؤُ
 فَا لِمَبَادِرَةِ الْيَهُ لَيْسَ مِنْ بِلَا عِلَانٍ بَلْ هُوَ تَحْرِيطٌ بِحُرَّةٍ
 وَكَذَلِكَ الرَّجُلُ قَدْ يَرْفَعُ صَوْتَهُ فِي صَلَاةٍ أَلَيْسَ لَيْسَ بِهِ
 بِهِ حَيْرَانَةٌ وَأَهْلُهُ لَيَقْتَدِي بِهِ وَكُلُّ عَمَلٍ لَا يَتَكِنُ اسْتِرَاؤُهُ
 كَالْحَجِّ وَالْجِهَادِ وَالْجُمُعَةِ فَالْأَفْضَلُ الْمَبَادِرَةُ إِلَيْهِ وَظَهَارُ
 الرِّبَا فِيهِ لِلتَّحْرِيطِ بِشَرِّهَا أَنْ لَا يَكُونَ فِيهِ شَوَائِبُ الرِّبَا
 وَأَمَّا مَا يَتَكِنُ اسْتِرَاؤُهُ كَالصَّدَقَةِ وَالصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا
 فَإِنْ كَانَ ظَهَارُ الصَّدَقَةِ يُؤَدِّي الْمُنْصَدِّقَ عَلَيْهِ وَيُرْغِبُ
 النَّاسَ فِي الصَّدَقَةِ فَالسِّرُّ أَفْضَلُ لِأَنَّ الْإِذَاءَ حَرَامٌ
 وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ إِذَاءٌ فَقَدْ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْأَفْضَلِ
 فَقَالَ قَوْمٌ السِّرُّ أَفْضَلُ مِنَ الْعِلَانِيَةِ وَأَنَّ كَانَ فِي الْعِلَانِيَةِ

قَدْوَةٌ وَقَالَ قَوْمٌ السِّرُّ أَفْضَلُ مِنَ الْعِلَانِيَةِ لِأَنَّ قَدْوَةَ فِيهَا أَمَّا
 الْعِلَانِيَةُ لِلْقَدْوَةِ أَفْضَلُ مِنَ السِّرِّ وَيَذَلُّ عَلَى ذَلِكَ أَنَّ
 اللَّهُ أَمَرَ أَنْبِيََاءَهُ بِإِظْهَارِ الْعَمَلِ لِلْإِقْدَاءِ وَخَصَّ بِهِمْ بِنُصْبِ النُّبُوَّةِ
 وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُظَنُّ بِهِمْ أَنَّهُمْ حَرَمُوا أَفْضَلَ الْعَمَلِ وَيَذَلُّ
 عَلَيْهِ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ
 بِهَا وَقَدْ رُوِيَ فِي بَعْضِ الْحَدِيثِ أَنَّ عَمَلَ السِّرِّ يُضَاعَفُ
 عَلَى عَمَلِ الْعِلَانِيَةِ سَبْعِينَ ضِعْفًا وَيُضَاعَفُ عَمَلُ الْعِلَانِيَةِ
 أَلْفَ أَلْفَيْنِ بِعَامِلِهِ عَلَى عَمَلِ السِّرِّ سَبْعِينَ ضِعْفًا وَهَذَا
 الْأَوْجَهُ لِلْخِلَافِ فِيهِمَا أَنَّهُمَا انْفَكَرَ الْقَلْبُ مِنْ شَوَائِبِ
 الرِّبَا وَتَمَّ الْأَخْلَاصُ عَلَى وَجْهِ وَاحِدٍ فِي الْحَالَتَيْنِ فَتَقَدَّرَ
 بِهِ أَفْضَلُ لَا مُحَالَةَ وَأَمَّا اخْتِلَافُ الظُّهُورِ لِلرِّبَا وَمَهْمَا
 حَصَلَ شَائِبَةُ الرِّبَا لَمْ يَنْفَعَهُ إِقْدَاءُ غَيْرِهِ وَهَلَكَ
 وَالْخِلَافُ فِي أَنَّ السِّرَّ أَفْضَلُ مِنْهُ وَلَكِنْ عَلَى مَنْ يُظْهِرُ
 الْعَمَلَ وَظِيْفَتَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ يُظْهِرَهُ حَيْثُ يَعْلَمُ أَنَّهُ
 يَقْتَدِي بِهِ أَوْ يُظَنُّ ذَلِكَ ظَنًّا وَرَبَّ رَجُلٍ يَقْتَدِي بِهِ
 أَهْلُهُ دُونَ حَيْرَانَةٍ وَرَبَّمَا يَقْتَدِي بِهِ حَيْرَانَةُ دُونَ أَهْلِهِ
 وَرَبَّمَا يَقْتَدِي بِهِ أَهْلُ مُحَلَّةٍ وَرَبَّمَا يَقْتَدِي بِهِ أَهْلُ سُوقَةٍ فَلَمَّا

والاعلان
 والاعلان

العالم المعروف الذي يقتدى به الناس كافة فغير العالم الظاهر
بعض الطاعات ربما شئب الى الرياء والتفاق وذموا ولم
يقتدوا به فليس له الاظهار من غير فائدة فاما يصح الاظهار
بنية القدوة بمن هو في محل القدوة على من هو في محل
الاقتداء به والتأني ان يراقب قلبه فانه ربما يكون فيه
حب الرياء الخفي فيدعوهم الى الاظهار بعد الاقتداء
واما شهوة التحمل بالعمل وبكونه مقتدى به وهذا
حال كل من يظهر اعماله الا الاقوياء المخلصين قليلا
ما تم فلا ينبغي ان يخدع الضعيف نفسه بذلك فيهلك
وهو لا يشعر فان الضعيف مثاله مثال الفريق الذي
يحسن سياحة عظيمة فنظر الى جماعة من الفرق قد
واقبل عليهم حتى تشبهوا به فهلكوا واهلك والفرق في
الماء في الدنيا المدة ساعة وليت كان الهلاك بالرياء مثله
لا بل عذابه دائم مدة مديدة وهذا مزللة قدم العباد و
العلماء فانهم يتشبهون بالاقوياء في الاظهار ولا يقوى
قلوبهم على الاخلاص فيحيط أجورهم بالرياء فليحذر العبد
خدع النفس فان النفس خداعة والشيطان مترصد وجب

والله اعلم بالصواب

الحجاء على القلب غالب القسم الثاني ان يتحدث بما فعله
بعد الفراغ وحكمه حكم اظهار العمل والخطر في هذا الشئ
لان مؤنة النطق خفيفة على اللسان وقد يجرب في
الحكاية زيادة ومبالغة وللنفس لذة في اظهار الدعاء و
عظيمة الا انه لو تطرق اليه الرياء لم يؤثر في افساد
العمل والعبادة الماضية بعد الفراغ منها فهو من هذا
الوجه أهون والحكم فيه ان من قوى قلبه وتم اخلاصه
وصغر الناس في عينه واستوى عند مدحهم وذمهم
وذكر ذلك عند من يرجو الاقتداء به والرغبة في
الخير بسببه فهو جازل مندوب اليه ان صفت النية
وسلمت عن جميع لا فاقات لانه ترغيب في الخير والترغيب
في الخير خير وقد نقل مثل هذا عن جماعة من السلف
الاقوياء قال سعيد بن معاذ ما صليت صلوة منذ
اسلمت فحدثت نفسي بغيرها حتى افرغ منها ولا تتعت
جنازة فحدثت نفسي بغيرها حتى قابله وما هو بقولها
ولا سمعت النبي قولا قط الا علمت انه حق وقال عمر ما ابالي
اصبحت على يميني او على يسري لاني لا ادري ايها خير لي

والله اعلم بالصواب

وقال ابن مسعود ما أصبحت على حال فتمنيت أن أكون على
 غيرها وقال عثمان ما تمنيت ولا تمنيت ولا مستست
 ذكرى يميني هذا بيعت النبي صلى الله عليه وسلم وقال شداد
 ابن اوس ما تكلمت بكلمة منذ أسلمت حتى ارتها وأخطمها
 وكان قد قال العلامة أيتنا بالسفيرة ليعت بها حتى يذكر
 الغداء وقال أبو غيان لأهله حين حضرة الوفاة لا
 تبكوا على فاتي ما أحدثت ذنباً منذ أسلمت وقال عبد
 عبد العزيز ما قضا الله في بقضاء قط فسترني أن يكون
 قضه غيره وما أصبح لي هو في الآ في مواقع قدر الله فهذا
 كله اظهر لأحوال شريفة وفيها غاية المراتب اذا صدرت
 ممن يرأى بها وهي غاية الترغيب اذا صدرت ممن يقتدى
 به فذلك على قصد الاقتداء جاز لا قوياء بالشروط التي
 ذكرناها فلا ينبغي أن يسد باب اظهار العمل والطباع
 مجبولة على التشبه ولا اقتداء بل اظهار المرامي للعبادة
 اذا لم يعلم الناس انه رياء فيه خير كثير ولكنه شر المرامي وكم
 من مخلص كان سبب اخلاصه الاقتداء بمن هو مرامي
 عند الله وبعض المرائين ممن يقتدى به فقد ظهر لأن

من هذا التفصيل الكلي الجامع أن قراءة القرآن جهداً أفضل
 من الإسراية في احوال والاسرار أفضل من الجهد في احوال
 وان تفصيلا أحدهما على الآخر مطلقاً من غير الاحوال
 خطأ **فصل** قال الامام حجة الاسلام رحمه الله عليه
 تحسن القراءة وتزينها بترديد الصوت من غير تطيط
 مفراط سنة قال صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم
 وقال صلى الله عليه وسلم ما اذن الله لشئ اذن له لحسن
 الصوت بالقرآن وعن ابن هريث قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما اذن الله لشئ ما اذن لبي تنغى
 بالقرآن متفق عليه وعنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما اذن الله لشئ ما اذن لبي حسن الصوت
 بالقرآن يجهد به متفق عليه وقال صلى الله عليه وسلم
 ليس مني من لم يتغن بالقرآن رواه البخاري ف قيل اراد به
 الاستغناء وقيل اراد به الترتيم وترويد الالحان وهو
 اقرب عند اهل اللغة وروى انه صلى الله عليه وسلم
 كان يبتظر عايشة رضي الله عنها فابطأ ث عليه فقال
 ما جئتك فقالت يا رسول الله كنت استمع قراءة رجل

تفصيل
 تحسن القراءة
 اذن له كذا

لا بد من التفتي
 ان يروى الفناء
 بالالف المدودة

مَا سَمِعْتُ أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ فَقَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى اسْتَمَعَ إِلَيْهِ طَوِيلًا ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ هَذَا سَلَامٌ مَوْلَى أَبِي
حَدِيقَةَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي أُمَّتِي مِثْلَهُ وَأَسْمَعُ أَيْضًا
ذَاتَ لَيْلَةٍ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَمَعْدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَوَقَفُوا طَوِيلًا ثُمَّ قَالَ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ
الْقُرْآنَ غَضًّا كَمَا أُنْزِلَ فَلْيَقْرَأْهُ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَابْنِ مَسْعُودٍ اقْرَأْ فَقَالَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ اقْرَأْ وَعَلَيْكَ أَنْزِلَ فَقَالَ إِنْ أَحْبَبْتُ أَنْ
سَمِعَهُ مِنْ غَيْرِي فَكَانَ يَقْرَأُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَيْنَاهُ تَفِيضًا وَاسْتَمَعَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قِرَاءَةِ
أَبِي مُوسَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ أَوْتِيَ
هَذَا مِنْ مِزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ فَبَلَغَ ذَلِكَ أَبَا مُوسَى فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّكَ كُنْتَ تَسْمَعُ لَخَبَرْتُ لَكَ خَبِيرًا وَدَائِمًا
هَبِثُ الْقَارِئُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَنْامِهِ قَالَ فَقَالَ
لِي أَنْتَ الْهَبِثُ الَّتِي تَزِينُ الْقُرْآنَ بِصَوْتِكَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا الْخَيْرُ وَفِي الْخَيْرِ كَانَ
أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اجْتَمَعُوا أَمَرُوا

وَمَا سَمِعْتُ أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ

هَذَا مِنْ مِزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ

أَحَدُهُمْ أَنْ يَقْرَأَ سُورَةً مِنَ الْقُرْآنِ وَقَدْ كَانَ عُمَرُ يَقُولُ لَأَبِي مُوسَى
ذَكَرْنَا رَبَّنَا فَيَقْرَأُ عِنْدَهُ حَتَّى يَكَادُ وَقْتُ الصَّلَاةِ أَنْ يَتَوَسَّطَ
فَيَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ فَيَقُولُ أَوَلَسْنَا فِي
الصَّلَاةِ إِشَارَةً إِلَى قَوْلِهِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ اسْتَمَعَ إِلَى آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَفِي
الْحَرْكِتِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَمِنْهَا عَظِيمُ أَجْرٍ لَا يَسْتَمَاعُ فَكَانَ
التَّالِي هُوَ السَّبَبُ فِيهِ كَانَ شَرِيكًا فِي الْأَجْرِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ
قَصْدُهُ الرِّيَاءَ وَالتَّصَنُّعَ **فصل** قَالَ الْأَمَامُ حُجَّةُ الْإِسْلَامِ
يُسْتَحَبُّ تَحْقِيقُ كِتَابَةِ الْقُرْآنِ وَتَبْيِينُهُ وَلَا يَأْسُ بِالنَّقْطَةِ وَ
الْعَلَامَاتِ بِالْحُمْزِ وَغَيْرِهَا فَإِنَّهُ تَرْبِيعٌ وَتَبْيِينٌ وَصَدَقَ
عَنِ الْحَرَنِ وَالْخَطَّاءِ لِمَنْ يَقْرَأُ وَرَوَى عَنِ الشَّعْبِيِّ وَأَبِيهِمْ
كَرَاهِيَّةُ النِّقْطِ بِالْحُمْزِ وَأَخَذَ الْأَجْرَ عَلَى ذَلِكَ وَكَانُوا يَقُولُونَ
جَرَّدُوا الْقُرْآنَ حُرْفًا حُرْفًا وَالظَّنُّ بِهِمْ لَا أَنَّهُمْ كَرِهُوا فُتِحَ
هَذَا الْبَابُ خَوْفًا مِنْ أَنْ يُوَدِّيَ إِلَى أَحَادِيثِ زِيَادَاتٍ وَخُتْمَانٍ
لِلْبَابِ وَشَوْقًا إِلَى حِرَاسَةِ الْقُرْآنِ عَمَّا يَطْرُقُ إِلَيْهِ تَغْيِيرٌ
وَإِذَا الْمُؤَدِّي إِلَى مَحْذُورٍ وَاسْتَقْرَ الْأَمْرُ فِيهِ عَلَى مَا يَحْصُلُ
فِيهِ مَزِيدٌ مَعْرِفَةٍ فَلَا يَأْسُ بِهِ وَلَا يَنْتَعِ مِنْهُ كَوْنُهُ مُحَدَّثَةً

لَهُ

أَمَّا زِيَادَاتُ

وكم من محدث حسن واما البدعة المذمومة ما يضاد
السنة القديمة او يكاد يفضي الى تغييرها وقال الاوزاعي
عن يحيى بن كثير كان القرآن مجرّدا في المصاحف فاؤلّ ما
أخذوا فيه النقطة على الباء والتاء وقالوا لا بأس فانه نور
له ثم أخذوا بعد نقطة كبارا عند منتهى الآية فقالوا لا
باس به يعرف رأس الآية قال ابو بكر الهذلي سألت الحسن
عن تنقيط المصاحف بالاحمر فقال وما تنقيطها قلت
يعربون القرآن بالعربية قال اما اعراب القرآن فلا بأس به
فصل قال الحكيم رحمه الله عليه في شرح نوادر الأصول
قال ابو عبد الله من حرمة القرآن ان لا يسه الاطراف منها
ان يقراء وهو على طهارة ومنها ان يستأن ويخلل ويطي
فاه ومنها ان يستوى له قاعدا ان كان في غير صلوة ولا
يكون متكيا ومنها ان يلبس له كما يلبس للدخول على الأمير
لانه مناجي ومنها ان يستقبل القبلة روى عن ابي العالية
انه اذا قرأ اعثم وليس وارثي ومنها ان يجمع كل ما اتخ
روى عن ابن عباس انه كان يكون بين يديه توراد اتخ مضمض ثم
أخذ في الذكر وكان كلما اتخ مضمض ومنها انه اذا ثاوب

ان يسبك عن القراءة لانه اذا قرأ فاما هو مخاطب ربه ومناجي
والثاوب من الشيطان ومنها ان يستعيد بالله عند ابتداء
القراءة من الشيطان ويقراء بسم الله الرحمن الرحيم كان ابتداء
قراءته من اول السورة او من حيث بلغ ومنها اذا شغ في سورة
لم يشتغل بشئ حتى يفرغ منها الا من ضرورة ومنها اذا أخذ
في القراءة لم يقطعها ساعة فساعة بكلام الاديبين من غير
ضرورة ومنها ان يخلو بقراءته حتى لا يقطع عليه أحد بكلام
فيخلطه بجوابه لانه اذا فعل ذلك زال عنه سلطان الاستعاذة
التي استعاذ به في البدء ومنها ان يقرأ على ثوبه وترسل
وترسل ومنها ان يشعل فيه ذهنه وفهمه حتى يعقل ما خاطبه
ومنها ان يقف على آية الوعد فيرغب الى الله ويسئل من
فضله وان يقف على آية الوعيد فيستجير بالله ومنها
ان يقف على امثاله فمثلهما ومنها ان يلمس عذائيه ومنها
ان يؤدي لكل حرف حقه من لاداء حتى يبرز الكلام باللفظ
تماما فان لكل حرف عشر حركات ومنها اذا انتهت
ان يصدق ربه ويشهد بالبلاغ لرسوله صلى الله عليه وسلم
ويشهد على ذلك انه حق فيقول صدقت ربنا وبلغت

رسول اد البلاغ

البيان ان ابتداء القراءة

البيان ان ابتداء القراءة

البيان ان ابتداء القراءة

البيان ان ابتداء القراءة

رُسْلَكَ وَتَحْنُ عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنْ شُهَدَاءِ
الْحَقِّ الْقَائِمِينَ بِالْقِسْطِ ثُمَّ يَدْعُو دُعَايَ وَمِنْهَا إِذَا وَضَعَ
أَنْ لَا يَنْتَزِعَهُ مَنْشُورًا وَأَنْ لَا يَضَعَهُ فَوْقَهُ شَيْئًا مِنَ الْكُتُبِ حَتَّى
يَكُونَ أَبَدًا عَالِيًّا لِسَائِرِ الْكُتُبِ عَلَمًا كَانَ أَوْ غَيْرَ وَمِنْهَا
أَنْ يَضَعَهُ فِي حَجَرٍ إِذَا قَرَأَهُ أَوْ عَلَى شَيْءٍ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا يَضَعَهُ
بِالْأَرْضِ وَمِنْهَا أَنْ لَا يَجُوعَ مِنَ اللُّوحِ بِالْبِزَاقِ وَلَكِنْ يُغْسَلُهُ
بِالْمَاءِ وَمَنْ حَرَمَتْهُ إِذَا غَسَلَهُ بِالمَاءِ أَنْ يَتَوَقَّى النِّجَاسَ
مِنَ الْمَوَاضِعِ وَالْمَوَاضِعِ الَّتِي تَوَطَّأُ فَإِنَّ لَتِلْكَ النِّجَاسَةَ
حَرَمَةً وَكَانَ مَنْ قَبْلُنَا يَسْتَشْفِي بِهِ وَمِنْهَا أَنْ لَا يَتَّخِذَ الصَّحِيفَةَ
إِذَا بَلَيْتَ وَدَرَسَتْ وَقَايَةَ الْكُتُبِ فَإِنَّ لَذَلِكَ الصَّحِيفَةَ حَقًّا
عَظِيمًا وَلَكِنْ يَجُوعُ بِالمَاءِ وَمِنْهَا أَنْ لَا يَخْلِي يَوْمًا مِنْ آيَةٍ مِنَ
النِّظَرِ فِي الْمَصْحُفِ وَكَانَ أَبُو مُوسَى يَقُولُ إِنِّي لَا سَتِي أَنْ لَا
أَنْظُرَ كُلَّ يَوْمٍ فِي عَهْدِي مِنْهَا أَنْ يُعْطِيَ عَيْنَهُ حَظَّهَا
مِنْهُ فَإِنَّ الْعَيْنَ وَالْإِذْنَ إِذَا اشْتَرَكَا فِي الْأَدَاءِ فَذَلِكَ
أَوْ قَرَأَ الْأَدَاءَ وَكَانَ قَدْ اخْتَلَتْ الْعَيْنُ حَظَّهَا كَالْإِذْنِ عَنْ زَيْدِ بْنِ
أَسْلَمٍ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطُوا أَعْيُنَكُمْ حَظَّهَا مِنْ

أَوْ قَرَأَ

وَيُحَرِّقُهَا بِالنَّارِ
وَيُحَرِّقُهَا بِالنَّارِ
وَيُحَرِّقُهَا بِالنَّارِ
وَيُحَرِّقُهَا بِالنَّارِ

العبادة

العبادة قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا حَظُّهَا مِنَ الْعِبَادَةِ قَالَ النَّظَرُ
فِي الْمَصْحُفِ وَالتَّفَكُّرُ فِيهِ وَالاعتْبَارُ عِنْدَ عَجَائِبِهِ وَعَنِ مَكْهُولِ
عَنْ عِبَادَةِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَفْضَلُ عِبَادَةٍ أَمْتِي قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ نَظَرًا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي
وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ عَنْ سَيِّئِي أُعْطِيَتْهُ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّالِكِينَ
وَأَفْضَلُ كَلَامِ اللَّهِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى جَمِيعِ خَلْقِهِ
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فَهَذَا أَفْضَلُ لَا يَحَاطُ بِكُنْهِهِ وَأَمَّا صَارَ
هَكَذَا لِأَنَّ كَلَامَهُ مِنْهُ خَرَجَ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ قَالَ إِذَا رَكَعْتُ
سَبْعِينَ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَقُولُونَ
اللَّهُ الْخَالِقُ وَمَا سِوَاهُ مُخْلُوقٌ غَيْرُ الْكَلَامِ فَإِنَّهُ مِنْهُ خَرَجَ
وَالِيهِ يَعُودُ وَمَنْ الْحَرَمَةُ لِلْقُرْآنِ أَنْ لَا يُتَأَمَّلَ وَلَا عِنْدَ مَا يُعْرَضُ
لَهُ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا عَنْ الْمَغِيرَةِ عَنْ أَبِي رَهِيمٍ قَالَ لَا يَنْبَغِي
أَنْ يُتَأَمَّلَ شَيْءٌ مِنَ الْقُرْآنِ عِنْدَ مَا يُعْرَضُ لَهُ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِ
الدُّنْيَا وَآلُ التَّائِيلِ مِثْلُ قَوْلِكَ لِلرَّجُلِ إِذَا جَاءَكَ جَيْتٌ
عَلَى قَدَرٍ بِأَمْرِ مُوسَى وَمِثْلُ قَوْلِكَ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا آسَفْتُمْ
عِنْدَ حُضُورِ الطَّعَامِ وَاشْبَاهَ ذَلِكَ وَذَكَرَ فِي الْقِتَاوَى الظُّهْرَ

انتهى كفارا الذين يقولون ان القرآن جسم اذ كتب وعرض
اذا قرئ وذكر في خلاصة الفتاوى من قراء القرآن على ضرب
الدق والقضيب كيف ومن لم يؤمن بكتاب من كتب الله
تعالى او حذو وعدا او وعيدا مما ذكره الله تعالى في القرآن
او كذب شيئا منه وذكر في جواهر الفتاوى ومن الاهوال
عند التبرع والقبور والقيمة والميزان والصراط والجنة والنار
كفر وذكر في فوز النجاة من قال لا ادري لم يذكر الله هذا
في القرآن كفر وذكر في المحيط سئل الامام الفضلي رحمه الله
عن من يقرأ الظاء مكان الضاد او يقرأ اصحاب الجنة مكان
اصحاب النار فقال لا يجوز امامته ولو تعدى كفر وذكر
في يتيمة الفتاوى من استخف بالقرآن او بالمسجد او بخوم مما
يعظم في الشرع كفر ومن وضع رجليه على المصحف خالفا
استخفا فكفر وذكر في جواهر الفتاوى ومن قيل له لم لا
تقرأ القرآن او قيل لم لا تكثر قراءته فقال شعث او
قال كرهت او انكرت من كتاب الله او غاب شيئا من القرآن
او خطا او انكرت المعوذتين من القرآن كفر ومن حذو
القرآن او سورته منه او آية او زعم انها ليست من كلام الله

كفر ومن سب قراء القرآن فقال استهزا صوت طرفة كفر
وذكر في الظهيرة من قراء آية القرآن على وجه الهزل كفر
وذكر في يتيمة الفتاوى ومن استعمل كلام الله تعالى في بذلة كلامه
لمن قال عند ازدحام الناس فجمعناهم جميعا كفر وذكر في المحيط
ومن قال لمن يقرأ القرآن ولا يتذكر كلمة والتفت الساق
بالساق او ملاء قدحا وجاء به فقال وكاسا دهاقا او
قال فكانت شرا بآب طريق المزاح فهذا كله كفر ومن جمع
اهل موضع وقال وحشناهم فلم تغادر منهم احدا او قال
فجمعناهم جميعا او قال فجمعناهم عندنا كفر ومن قال كيف
قرأت والتارعات نزعاً او نزعاً واراد به الطنن كفر
وذكر في يتيمة الفتاوى معلّم قال يوم خلق الله القرآن وضع
الخميس كفر وكو قال خذ اجرة المصحف يكفر ومن قال الجاني
القدير اذ سئل ما فيه الباقيات الصالحات او قال لنا
في القدير الباقيات الصالحات وقال في المحيط ان قال
وقت قمار كعبتين بسم الله كفر وذكر في يتيمة الفتاوى ومن
قال عند ابتداء شرب الخمر والزنا او اكل الحرام بسم الله كفر
وكو قال بعد كل الحرام الحمد لله اختلفوا فيه ان اراد به الحمد

على أن رزق كفو ذكر في المحيط ومن قال القرآن اعجبني كفرون
 رأى القراء وقال هؤلاء أكلة الأرض فقد تحشى عليه الكفر
 من قال والله لا أصلي ولا اقرأ القرآن أو قلتيان هو
 إن صلى أو قرأ كفر وقال الحكيم رحمه الله عليه في شرح نوادر
 الأصول ومن الحرمة للقرآن لا يتلى منكوسا كفعل معلى
 الصبيان يلتمس خدعهم أن يرى الخدق من نفسه والمهارة
 فإن ذلك نجاسة ومن حرمته أن لا يقع في قراءة كفعل هؤلاء
 المستدعة المتطعين في إبراز الكلام من تلك الأفواه المنبثة
 تطفأ فان ذلك محدث القاء الشيطان اليهم فقبلوه عنه
 ومنها ان لا يقرأه بالحن الغناء كالحن الفسق ولا يجمع
 النصارى ولا توج الرهبان فان ذلك كله رتب عن حذيفة
 بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأوا القرآن
 بلحونا العرب أصواتها وأباكم وكون الغناء والرهبانية
 والنوح ومنها ان لا تمارى ولا تجادل فيه في القراءة واليقول
 لصاحبه ليس هكذا فلعلة أن يكون تلك القراءة صحيحة كما
 بين القراء فيكون قد جحد كتاب الله ومنها ان لا يقرأه في الأسواق
 ولا في مواطن اللغو واللغو وتجمع السعهاء الأيرى أن

اللفظ بالحق في الصوت

الله

الله تعالى ذكره عباد الرحمن وأثنى عليهم بأنهم إذا مروا باللغو
 مدوا أكراماً هذا يدرون بنفسه فكيف إذا مر بالقرآن الكريم
 تلاوة بين ظهراني أهل اللغو ومجمع السعفاء ومنها ان لا يتق
 المصحف ولا يعتمد عليه ولا يرمى به الى صاحبه إذا أراد ان يناد
 ومنها ان لا يصعد المصحف عن الأعرش عن ابراهيم عن علي
 لا تصغر والمصحف ومنها ان لا يخلط به ما ليس منه ومنها
 ان لا يحل بماء الذهب ولا يكتب بالذهب فخلط به زينة
 الدنيا عن عبد الله بن المبارك عن أبي عوانة عن مغيرة
 عن ابراهيم أنه كان يكن أن يحل المصحف أو يكتب بالذهب
 أو يعلم عند رؤس الآية أو يصغر عن ابن عباس أنه رأى
 مصحفاً قد زين بعضه قال تغزوني بالسارق وزينته في
 جوفه وعن أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا خرقتم مساجدكم وحليتم مصاحفكم فالذي بار عليكم
 ومن حرمة القرآن ان لا يكتب على الارض ولا على حائط
 كما يفعل هذه المساجد المحدثه روى ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم رأى مكتوباً على الارض فقال الشاة
 من هذا بل ما هذا قال من كتاب الله كتبه يهودي فقال

اسم بسم

قالوا يا رسول الله
 انما هو من كتاب الله
 كتبه يهودي فقال

قالوا يا رسول الله
 انما هو من كتاب الله
 كتبه يهودي فقال

قالوا يا رسول الله
 انما هو من كتاب الله
 كتبه يهودي فقال

قالوا يا رسول الله
 انما هو من كتاب الله
 كتبه يهودي فقال

قالوا يا رسول الله
 انما هو من كتاب الله
 كتبه يهودي فقال

نحوه

رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله من فعل هذا لا تضعوا
كتاب الله الا موضعه ومنها انه اذا اغتسل بكتابتين مشفيا
من سقم الا يصبته على كفايته وفي موضع نجاسة ولا
على موضع يطأ ولكن ناحية من الارض في بقعة لا يطأه
الناس ويجفر حفرة في موضع طاهر حتى يصب من جسد
في تلك الحفرة ثم يكتسها او في نهر كبير يختلط بما به فيجري
ومن حرمة ان يفتحها كلها حتى لا يكون كهيئة المهجور
ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ختم بقراءة
من اول القرآن قد رخص آية ليلا يكون كهيئة المهجور وعن
ابن عباس قال جاء رجل فقال يا رسول الله اني اعمل افضل
فقال عليك بالحال المرحل قال وما الحال المرحل قال
صاحب القرآن يضرب من اوله حتى يبلغ آخره ثم يضرب
في اوله كلما حال ارتحل ومن حرمة ان لا يكتب منه
الشئ ويدخله في الخلا ومن حرمة اذا كتبه وشربه
سمى الله على كل نفس وعظم النية فيه فان الله يؤتيه الشفاء
على قدر نيته وروى عن ابي جعفر قال من وجد في قلبه فسق
فليكتب يس في جام من زعفران ثم يشربه وعن مجاهد قال

يكتب في ناحية من الارض

مهم

لا بأس

لا بأس ان يكتب القرآن ثم يسقيه المريض وعن ابي بكر رضي
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يدعى
في التوراة المعمة قيل وما المعمة قال يعتم بصاحبها خير
الدنيا والاخرة ويدعى الدافعة والقاضية يدفع عن صاحبها
كل سوء ويقضي كل حاجة من قراها عدلت له عشرين حجة
من سمعها عدلت له الف دينار في سبيل الله ومن كتبها
وشربها ادخلت جوفه الف دوار والف نور والف يقين
والف بركة والف رحمة ونزع منه كل غل وذأ قال ابو عبد الله
وحق بسورة يس ان يبلغ ذلك من صاحبها فانه روى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انها قلب القرآن وعن اسر قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شئ قلب وقلب القرآن
يس ومن قراها فطما قراء القرآن عشرين مرات وعن محمد بن
علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن افضل من كل
شئ دون الله وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه
ومن قرأ القرآن فقد قرأ الله ومن لم يقرأ القرآن لم يقرأ الله
والقرآن شافع ومشفع ومن شفيع له القرآن شفيع ومن جعله
امامة قاده الى الجنة ومن جعله خلفه ساقه الى النار حمله

الذي يعتم
بكران
بكران
بكران

فقه الدنيا والآخرة

دفع حرمة والشر

القرآن ثم المحفوظون برحمة الله الملبسون نور الله المعلومون
 كلام الله من والامم فقد والى الله ومن عاداهم فقد عادى
 الله يقول الله تعالى يا حملة القرآن استجيبوا الربكم بتوقيف
 كتابه يزدكم ويحببكم الى عباده يدفع عن مستمع القرآن بلوى
 الدنيا ويدفع عن تالى القرآن شر الآخرة ومن قراء آية
 من كتاب الله كان افضل مما تحث العرش الى التحوم وان
 في كتاب الله لسورة يدعى العزيزة يدعى صاحبها الشريف
 يوم القيمة تشفع لصاحبها اكثر من ربيعة ومضروهي
 سورة يس **فصل** قال الامام حجة الاسلام ابى حامد القرطبي
 رحمة الله عليه ينبغي لقارئ القرآن ان يحافظ في قراءته على عشر
 اشياء فهم اصل الكلام ثم التعظيم ثم حضور القلب ثم التدبر
 ثم الفهم ثم التخلي ثم التخصص ثم التأثر ثم الترقى ثم التبرك
فصل في فهم عظمة الكلام وعلوه وفضل الله سبحانه و
 لطفه بخلقه في نزوله عن عرش جلاله الى درجة افهام خلقه
 فانظر كيف لطف الله بخلقه في اصال معاني كلامه التي هو
 صفة قديمة قائمة بذاته الى افهام خلقه وكيف تجلت لهم تلك
 الصفة في طي حروف واصوات هي صفات البشر إذ يعجز

البشر

البشر عن الوصول الى فهم صفات الله الابوسيلة صفات
 نفسه ولولا استتار كنه جمال كلامه بكسوة الحروف لما
 ثبت لسماع كلامه عرش ولا ثرى ولا شئ ما بينهما من
 سلطان وسبحات نوره ولولا تثبيت الله موسى لما اطاق
 سماع كلامه كما لم يطيق الجبل مبادي تجليه حتى صار دكا
 ولا يمكن تفهم عظمة الكلام الا بامثلة على حد فهم الخلق ولهذا
 عبر بعض العارفين عنه فقال ان كل حرف من كلام الله في
 اللوح المحفوظ اعظم من جبل قاف وان الملائكة لو اجتمعت
 على الحرف ان يقلوا ما اطاقوا حتى ياتي اسرافيل وهو ملك
 اللوح ويقله باذن الله ورحمة لا بقوة وطاقة ولكن الله طوق
 ذلك واستعمله ولقد ياتى بعض الخطا في التعبير عن وجه
 التلطف في اصال معاني الكلام مع علوه ورجته الى فهم الانبياء
 مع قصور رتبته وضرب له مثلا لم يقصر فيه وذلك انه دعا
 الملوك الى شريعة الانبياء فساءل الملك عن امور فاجاب
 بحكمة ففهمه فقال الملك ارايت ما ياتي به الانبياء ان اذعيت
 انه ليس بكلام الناس وانه كلام الله تعالى فكيف يطيق الناس
 حمله فقال الحكيم انا راينا الناس لما ارادوا ان يفهموا بعض

مما انظر الى كلامه فاعلم ان الله تعالى

طوق بها وبركة ونش

التمهات

بعض الحيوانات مثل الطيور من الطوطى والببغاء والصقور
والباري والشاهين ومثل الإفراس والفهود وغيرها ما يريدون
من تقديمها وتأخيرها وإقبالها وإدبارها وإزالتها بقصر
غيرها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع حسنة
وترتيبه وبديع نظمه فيزولوا إلى درجة تمييزها وأوصلوا
مقاصدهم إلى بواطنها بأصوات يضعونها لا يفتقها من
النقد والصغير ولا أصوات القرية من أصواتها التي تطبقون
حملها فلكذلك الناس يحجرون عن حمل كلام الله بكنهه
وكما لصفاته فصاروا بما توضعوا بينهم من الأصوات
التي سمعوا بها الحكمة كالأصوات التي وضعوها لتفهم
ما في قلوبهم من المقاصد لها ولم يمنع ذلك معاني الحكمة
المخبوءة في تلك الصفات من أن تشرف الكلام أي لأصوات
لشرفها وتعظيم لتعظيمها فكان الصوت للحكمة جسداً
ومسكناً والحكمة للصوت نفساً وروحاً فلما أن اجساد البشر
تقدم وتغز لمكان الروح فذلك أصوات الكلام تشرف
للحكمة التي فيها والكلام على المنزلة رفيع الدرجة قاهر
السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العادل

والشاهد

والشاهد المرتضى يأمر وينهى ولا طاقة للباطل أن يقوم
قدام كلام الحكمة كما لا يستطيع الظلم أن يقوم قدماً شعاع
الشمس ولا طاقة للبشر أن يتفقدوا محور الحكمة كما لا طاقة
لهم أن يتفقدوا أبصارهم ضوء عين الشمس ولكن ينالون
من عين الشمس ثباتاً أبصارهم ويستدلون به على خواصهم
فقط فالظلام كالمملك المحجوب الغائب وجهه الشاهد من
وكا لشمس العزينة الظاهرة مكنون غنصرها وكالنجوم
الزاهية التي قد يفتدي بها من لا يقف على سيرها فهو مفتاح
الخزائن النفيسة وشراب الحيق الذي من شرب منه لم يمت
ودواء الاستقام الذي من سقى منه لم يسقم فهذا الذي ذكره
الحكيم بنين من تفهيم معنى الكلام والزيادة عليه لا يليق بهذا
المختصر فينبغي أن يقتصر عليه **فصل** في التعظيم المنتظم
فالقارى عند البداية بتلاوة القرآن ينبغي أن يحضر في قلبه
عظمة المنتظم ويعلم أن ما يقراءه ليس من كلام البشر
وأن في تلاوة كلام الله غاية الخطر فانه تعالى قال لا يمسه إلا
المطهرون وكما أن ظاهر جلد المصحف وورقه محموس عن
ظاهر بشره إلا مس إلا إذا كان متطهراً فباطن معناه أيضاً

بعض

بعض

بعض الكلام عند
وعدة بعض المدرك
إلى شدة الانبساط

بعض

يحكم عن وجلاله محجوب عن باطن القلب الا اذا كان متطهرا
 عن كل رخيص مستنيرا بنور التعظيم والتوقير وكما لا يصلح
 لمس جلد المصحف كل يد فلا يصلح لحروفه كل لسان ولا
 لنيل معانيه كل قلب ويمثل هذا التعظيم كان عكس ما
 ابن ابي جهل اذا نشر المصحف غشي عليه ويقول هو كلام
 رنة هو كلام رنة فتعظيم الكلام بتعظيم المتكلم ولئن حضرة
 عظمة المتكلم ما لم يتفكر في صفاته وافعاله فان خطر
 بباله العرش والكرسي والسموات والارضون وما بينهما من
 الجن والانس والدواب والاشجار وعلم ان الخالق لجميعها
 والقادر عليها والرازق لها واحد وان الكثرة قبضة
 قدرته مرددون بين فضله ورحمته وبين نعمته وسطوته
 ان انعم فيفضله وان عاقب فيعذله وانه الذي يقول هؤلاء
 في الجنة ولا ابالي وهؤلاء في النار ولا ابالي وهذه غاية
 العظمة والتعالى فبالمتفكر في امثال هذا تحضر تعظيم
 المتكلم ثم تعظيم الكلام **فصل** في حضور القلب وترك
 حديث النفس عند القراءة قيل في التفسير يا يحيى خذ الكتاب
 بقوة اي جدد واجتهاد واخذ بالجد ان يكون متجددا له عند

الفهم والاطلاع الى الكليات والى الحقائق

قراءة

قراءة بصرف الهمة اليه عن غير وقيل لبعضهم اذا قرأت
 القرآن تحدثت بنفسك بشي فقال او شي احب الي من
 القرآن احدثت به بنفسه وكان بعض السلف اذا قرأ
 سورة ولم يكن قلبه فيها اعادها ثانية وهذه الصفة
 عما قبلها من التعظيم فان المعظم للكلام الذي يتلو يستشعر
 ويستانس ولا يفعل عنه ففي القرآن ما يستانس به القلب
 ان كان التالى اهلا له فكيف يطلب الاثر بالفكر في غير
 وهو في متنته ومتفرج والذي يتفرج في المتنت هات لا يتفكر
 في غيرها **فصل** في التدبر وهو وراء حضور القلب
 فانه قد لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن
 من نفسه وهو لا يتدبر والمقصود من القرآن التدبر ولذلك
 سن فيه الترتيل لان الترتيل في الظاهر يمكن من التدبر
 بالباطن قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه لا خير في عبادة لا فقه
 فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها واذا لم يتمكن من التدبر لا يتريد
 فليرد الا ان يكون خلف الامام ويكون مذهب القراءة خلف
 الامام فانه لو بقي في تدبر آية وقد اشتغل امام بآية اخرى كان
 سبيا مثل من يشتغل بالشج من كلمة واحدة فمن ينجيه

وقيل قد يصل حضور القلب
 في كل التدبر

من هذا ان المتدبر يقرأ
 من القرآن ما يفهمه
 الامام

من هذا ان المتدبر يقرأ
 من القرآن ما يفهمه
 الامام

عنهم بقية كلامه وكذلك اذا كان في تسبيح الركوع وهو متفكرا في آية قراءتها فهو وسواك فقد روي عن عمار بن قيس انه قال لو سواك يعتريني في الصلوة ففيل في امر الدنيا فقال لان تختلف الاسبعة في احب الي من ذلك ولكن يشتغل قلبه بموقفين يدي ربي واني كيف انصرف فعند ذلك وسواسا وهو كذلك فانه يشغله عن فهم ما فيه الشيطان لا يقدر على مثله الا بان يشغله بهم ديني وذلك بمنعه عن الافضل ولما ذكر ذلك للحسن قال ان كنتم صابرين عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا وروى انه صلى الله عليه وسلم قراء بسم الله الرحمن الرحيم فرددوها عشرين مرة واما ردها لتدبر في معانيها وعن ابي ذر قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بآية يرددوها ان تغذ بهم فانهم عبادك الية وقام ثميم الداري ليكة لهن لآية ام حسب الذين اجترؤوا السيئات الآية وقام سعيد بن جبير ليلة يردد قوله وامتازوا اليوم ايها المجرمون وقد بين ذلك كله وقال بعضهم اني لا افهم السجود فيوقفني بعض ما شهد فيها عن فراغ منها حتى يطعم العجز وكان بعضهم يقول كل آية لا اتقها ولا يكون قلبي

فيها

عنهم بقية كلامه وكذلك اذا كان في تسبيح الركوع وهو متفكرا في آية قراءتها فهو وسواك فقد روي عن عمار بن قيس انه قال لو سواك يعتريني في الصلوة ففيل في امر الدنيا فقال لان تختلف الاسبعة في احب الي من ذلك ولكن يشتغل قلبه بموقفين يدي ربي واني كيف انصرف فعند ذلك وسواسا وهو كذلك فانه يشغله عن فهم ما فيه الشيطان لا يقدر على مثله الا بان يشغله بهم ديني وذلك بمنعه عن الافضل ولما ذكر ذلك للحسن قال ان كنتم صابرين عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا وروى انه صلى الله عليه وسلم قراء بسم الله الرحمن الرحيم فرددوها عشرين مرة واما ردها لتدبر في معانيها وعن ابي ذر قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بآية يرددوها ان تغذ بهم فانهم عبادك الية وقام ثميم الداري ليكة لهن لآية ام حسب الذين اجترؤوا السيئات الآية وقام سعيد بن جبير ليلة يردد قوله وامتازوا اليوم ايها المجرمون وقد بين ذلك كله وقال بعضهم اني لا افهم السجود فيوقفني بعض ما شهد فيها عن فراغ منها حتى يطعم العجز وكان بعضهم يقول كل آية لا اتقها ولا يكون قلبي

فيها لا اعد لها ثوابا وحكي عن ابي سليمان الداراني انه قال اني لا تلوا الآية فاقم فيها اربع ليال وخمس ليال ولولا اني اقطع الفكر فيها ما جاورتها الى غيرها وعن بعض السلف انه بقي في سورة هود ستة اشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها وقد روي عن بعض العارفين انه قال في كل جمعة ختمه وفي كل شهر ختمه وفي كل سنة ختمه منذ ثلثين سنة ما فرغت منها بعد وذلك بحسب درجات تدبر وتفتيشه وكان هذا يقول اتمت نفسي مقام الاجراء فانا اعمل مياومة ومشاهاة ومساهاة ومسابعة **فصل** في التفهم وهو ان تستوضح في كل آية ما يليق بها اذا قرآن يشتمل على ذكر ذاته وذكر صفاته وذكر افعاله وذكر الصراط المستقيم الذي تجب ملازمته في السلوك اليه وذكر الحال عند الوصول اليه وذكر حال انبيائه وذكر احوال المكذبين لهم وانهم كيف اهلكوا وذكر اوامرهم وزواجرهم وذكر الجنة والنار الى غير ذلك من الاسرار والطايف والمجايب والغرائب والحقائق والدقائق والرقائق لان القرآن مقصد لا قصى دعوت العباد الى الجبار لا على رب لاخرة ولا ولي وخالق

والعبد هو وانشاء سورة

السموات العلى ولا رضى السفل وما بينهما وما تحت الثرى
فأخضرت سون وآيات في ستة أنواع فشككت منها هي
السوابق والأصول المهمة وثلاثة هي الروادف والتوابع
المعينة المتممة أما الثلاثة المهمة فهي تعريف المدعو إليه
وتعريف الصراط المستقيم الذي يجب ملازمته في السلوك
إليه وتعريف الحال عند الوصول إليه وأما الثلاثة المعينة
المتممة فأحدها تعريف أحوال المحييين للدعوة ولطائف
صنع الله فيهم وإصناف الكرامة وأنعامهم وسرهم ومقصود
التشويق والترغيب وتعريف أحوال التاكيبين والتاكيلين
والمعرضين عن الاجابة وكيفية مع الله عز وجل لهم وتنكيلهم
وتعذيبهم بأنواع العذاب في الدنيا والآخرة وسرهم ومقصود
الاعتبار والترهيب وثانيها حكاية أقوال المجاهدين وكشف
فضايلهم وحملهم بالمجادلة والمحااجة على الحق وسرهم
ومقصودهم في جنبه الباطل الإفضاخ والتحذير والتغفير
وفي جنبه الحق الإيضاح والتثبيت والتقرير وثالثها تعريف
منازل الطريق وكيفية اخذ الزاد والاهبة ولا سئلاد
فهذه ستة أقسام القسم الأول تعريف المدعو إليه وهو

شرح معرفة الله عز وجل وتشتمل هذه المعرفة على معرفة ذات
الحق ومعرفة الصفات ومعرفة الأفعال أما الآيات الواردة
في تعريف المدعو إليه بذكر اسمائه الحسنى وصفاته العلى
فليتها مثل معانيها لينكشف له أسرارها فتحتملها معان مدقونة
لا ينكشف إلا للموفقين واليه أشار على رضى الله عنه ما أسد
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتمه عن الناس إلا أن يؤتى
الله عبدا فتمما في كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم
وقال ابن مسعود من أراد علم الأولين والآخرين فليثور
القرآن وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله وصفاته إذ لم يذكر
أكثر الخلق منها إلا أمورا لا يفتة بافهامهم ولم يعثرُوا على
أغوارها وأما ما ورد بذكر أفعاله فليتمهم التالى منها صفات
الله وجلاله إذا الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمتهم على
عظمتهم فيبين أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل فمن
عرف الحق رآه في كل شيء إذ كل شيء فهو منه واليه وبه ومن لا
يراه في كل ما يراه فكانه ما عرفه ومن عرفه عرف أن كل
شيء ما خلا الله باطل وأن كل شيء هالك الا وجهه لأنه
سبب بطل في ثانی الحال بل هو الآن باطل ان اعتبر ذاته انه
الاول المود

شرح معرفة الله عز وجل وتشتمل هذه المعرفة على معرفة ذات الحق ومعرفة الصفات ومعرفة الأفعال أما الآيات الواردة في تعريف المدعو إليه بذكر اسمائه الحسنى وصفاته العلى فليتها مثل معانيها لينكشف له أسرارها فتحتملها معان مدقونة لا ينكشف إلا للموفقين واليه أشار على رضى الله عنه ما أسد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتمه عن الناس إلا أن يؤتى الله عبدا فتمما في كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم وقال ابن مسعود من أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله وصفاته إذ لم يذكر أكثر الخلق منها إلا أمورا لا يفتة بافهامهم ولم يعثرُوا على أغوارها وأما ما ورد بذكر أفعاله فليتمهم التالى منها صفات الله وجلاله إذا الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمتهم على عظمتهم فيبين أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل فمن عرف الحق رآه في كل شيء إذ كل شيء فهو منه واليه وبه ومن لا يراه في كل ما يراه فكانه ما عرفه ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل وأن كل شيء هالك الا وجهه لأنه سبب بطل في ثانی الحال بل هو الآن باطل ان اعتبر ذاته انه

ما أسد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتمه عن الناس إلا أن يؤتى الله عبدا فتمما في كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم

وقال ابن مسعود من أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله وصفاته إذ لم يذكر أكثر الخلق منها إلا أمورا لا يفتة بافهامهم ولم يعثرُوا على أغوارها وأما ما ورد بذكر أفعاله فليتمهم التالى منها صفات الله وجلاله إذا الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمتهم على عظمتهم فيبين أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل فمن عرف الحق رآه في كل شيء إذ كل شيء فهو منه واليه وبه ومن لا يراه في كل ما يراه فكانه ما عرفه ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل وأن كل شيء هالك الا وجهه لأنه سبب بطل في ثانی الحال بل هو الآن باطل ان اعتبر ذاته انه

أما الآيات الواردة في تعريف المدعو إليه بذكر اسمائه الحسنى وصفاته العلى فليتها مثل معانيها لينكشف له أسرارها فتحتملها معان مدقونة لا ينكشف إلا للموفقين واليه أشار على رضى الله عنه ما أسد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتمه عن الناس إلا أن يؤتى الله عبدا فتمما في كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم

وقال ابن مسعود من أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله وصفاته إذ لم يذكر أكثر الخلق منها إلا أمورا لا يفتة بافهامهم ولم يعثرُوا على أغوارها وأما ما ورد بذكر أفعاله فليتمهم التالى منها صفات الله وجلاله إذا الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمتهم على عظمتهم فيبين أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل فمن عرف الحق رآه في كل شيء إذ كل شيء فهو منه واليه وبه ومن لا يراه في كل ما يراه فكانه ما عرفه ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل وأن كل شيء هالك الا وجهه لأنه سبب بطل في ثانی الحال بل هو الآن باطل ان اعتبر ذاته انه

أما الآيات الواردة في تعريف المدعو إليه بذكر اسمائه الحسنى وصفاته العلى فليتها مثل معانيها لينكشف له أسرارها فتحتملها معان مدقونة لا ينكشف إلا للموفقين واليه أشار على رضى الله عنه ما أسد إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتمه عن الناس إلا أن يؤتى الله عبدا فتمما في كتابه فليكن حريصا على طلب ذلك الفهم

وقال ابن مسعود من أراد علم الأولين والآخرين فليثور القرآن وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله وصفاته إذ لم يذكر أكثر الخلق منها إلا أمورا لا يفتة بافهامهم ولم يعثرُوا على أغوارها وأما ما ورد بذكر أفعاله فليتمهم التالى منها صفات الله وجلاله إذا الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمتهم على عظمتهم فيبين أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل فمن عرف الحق رآه في كل شيء إذ كل شيء فهو منه واليه وبه ومن لا يراه في كل ما يراه فكانه ما عرفه ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل وأن كل شيء هالك الا وجهه لأنه سبب بطل في ثانی الحال بل هو الآن باطل ان اعتبر ذاته انه

من حيث هو لا ان يعتبر وجوده من حيث انه موجود بالله
وبقدرته فيكون له بطريق التبعية ثبات وبطريق التبعية
ثبات وبطريق الاستقلال بطلان محض وهذا مبدء من مبادئ
علم المكاشفة وهذا ينبغي اذا قراء التالي قوله افرايم ما تحرقون
افرايم الماء الذي تشربون افرايم النار التي تورون افرايم ما
تمنون فلا يقصر نظره على الماء والنار والحوت والمني بل يتأمل
في المني وهي نطفة متشابهة الاجزاء ثم ينظر في كيفية انقسامها
الى اللحم والعظم والعرق والعصب وكيفية تشكل اعضائها الى
المختلفة من الداس واليد والرجل والكبد والقلب وغيره ثم الى
ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل
 وغير ثم الى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب
والشهوة والكفر والجهل والتكذيب والمجادلة كما قال تعالى اولم
يرالانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خطيم مبين فليتأمل
هذه العجايب ليترقى منها الى اعجب العجايب وهي الصفة التي منها صدرت
هذه الاعاجيب فلا يزال ينظر الى الصنعة ويرى الصانع ثم
اعلم ان معرفة الذات اضيق محالا واعرفها الاوعضا
على الفكر وتبعها عن قبول الذكر ولذلك لا يشتمل القرآن

منها الا على تلويحات وإشارات ويرجع اكثرها الى ذكر التقديس
المطلق كقوله تعالى ليس كمثله شيء وكسورة لاخلص والى ذكر
التعظيم المطلق كقوله تعالى سبحانه وتعالى عما يصفون واما
الصفات فللمجال فيها افسح ونطاق النطق فيها اوسع ولذلك
تكثر الايات المشتملة على ذكر العلم والقدرة والارادة والحياة
والحكمة والسمع والبصر وغيرها واما الافعال فجرح متسع الكثرة
ولا يزال بالاستقصاء اطرافه بل ليس في الوجود الا الله سبحانه
وافعاله وكل ما سواه فعله لكن القرآن اشتمل على الجلي منها
الواقع في عالم الشهادة كذكر السموات والكواكب والارضين و
الجبال والبحار والحيوان والنبات وانزال الماء الفرات وسائر
اسباب النبات والحيوة وهي التي ظهرت للحس وكشف افعاله
واعجيبها وادلتها على جلالة صانعها ما لا يظهد للحس بل هو
عالم الملكوت وهي الملائكة الروحانيات والروح والقلب اعنى
العارف بالله من جملة اجزاء لادمي فانها ايضا من جملة عالم الغيب
والملكوت وخارج عن عالم الملك والشهادة ومنها الملائكة
الارضية الموكلة بجنس الانس وهي التي سجدت لادم عليه السلام
ومنها الشياطين المسطرة على جنس لادمي وهي التي امتنعت

عن السجود له ومنها الملائكة السماوية واعلى منهم الكروبيون
ومهم لها كفون في حضيض القدس لا التفات لهم الى الادميين
بل لا التفات لهم الى غير الله عز وجل لا استغفار لهم بحال الحضرة
الربوبية وجلالها فهم قاصرون عليه يحاطون الليل والنهار
لا يفترون ولا يستبعد ان يكون في عباد الله تعالى من يشغله
حلال الله عز وجل عن الالتفات الى آدم وذريته ولا يستعظم
للادعي الوصول الى هذا الحد فقد قال الرسول صلى الله عليه
وسلم ان الله تعالى ارضيا بيضاء تسير الشمس فيها ثلاثين يوما
هي مثل ايام الدنيا ثلاثين مرة مشحونة خلقا لا يعلمون ان
الله تبارك وتعالى يعصى في الارض ولا يعلمون ان الله خلق آدم
وابليس رواه ابن عباس فاستوسع مملكة الله تعالى واعلم ان
اكثر افعال الله واشرفها لا يعرفها اكثر الخلق بل اذكاءهم
مقصود على عالم الحس والتخييل فانه النتيجة لا خير من نتائج
عالم الملكوت وهو القشر لا قصي عن اللب لا صغى ومن ثم تجاوز
هذا الدرجة فكانه لم يشاهد من الرمان الا قشره فهذا
جملته القسيم لا ولي اعني ذات الله وصفاته وافعاله وسئلوا
عليك لايات الواردة فيها على الخصوص فانها بين القدران

وقله

91
وقله ولبابه وسير اما معرفة طريق السلوك الى الله تعالى
وذلك بالتبذل كما قال الله تعالى وتبذل اليه تبذلا اي انقطع اليه
انقطاعا ولا تقطع اليه بالاقبال عليه ولا عراض عن غير
وترجمته قوله لا اله الا هو فاحذره وكبلا ولا قبال عليه انما يكون
بلازمة ذكره ولا عراض عن غير يكون بمخالفة الهوى والشغى
عن كدورات الدنيا وتركيب القلب عنها والفلاح بالضرورة
بتجنيها كما قال الله تعالى قد افلح من ترك ذكرا سم ربه فصلى
فعمد الطريق ائمان الملازمة والمخالفة فالملازمة لذكر الله
عز وجل والمخالفة لما يشغل عن الله عز وجل وهذا هو السفر
وليس في هذا السفر حركة لا من جانب المسافر ولا من جانب
المسافر فاليه فانهما معا او ما سمعت قوله وهو اصدو القايلين
وحن اقرب اليه من جبل الوريد بل مثال الطالب والمطلوب
مثال صورة حاضر مع مرآت ولكن ليست تتجلى في المرآت
لصدى في وجه المرآت فتم صقلتها تجلت فيها الصورة لا باركار
الصورة الى المرآت ولا بحركة المرآت الى الصورة ولكن بزوال
الحجاب فانه سبحانه وتعالى متجلي بذاته لا يخفى اذ يستحيل اختفاء
النور وبالنور يظهر كل خفي فانه نور السموات والارض وانما

خفي النور على الحديقة لإحد الأمرين إما كالدورة في الحديقة
وإما الضعف فيها لا يطيق احتمال النور العظيم الباهر كما لا
يطيق نور الشمس أن يصار الخفا فيشرفا عليك إلا أن تنق عن
عين القلب كدورتها وتقوى حدة ومعرفة السلوك
والوصول أيضا بحمد عميق من بحار القرآن وسجتم لايات
المشيدة الى طريق السلوك لتفكر فيها جملة فمسالك يتفتح
لك تعريف ما ينبغي أن يتفتح فان المقصود من إيراد لايات
في تعريف الذات والصفات ولافعال اقتباسا من انوار المعركة
فقط ومن إيراد لايات الواردة في معرفة سلوك الطريق
لاستقامة على سواد الطريق بالعمل فالاول على والثاني على
واصل لايمان العلم والعمل أما لايات الواردة في تعريف الذات
والصفات ولافعال فسيماية آية وثلاث وستون آية
اولها فاتحة الكتاب ومن سورة البقرة اربع عشرة آية قوله الذر
جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وانزل من السماء ماء فاخرج
به من الثمرات رزقا لكم وقوله هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا
ثم استوى الى السماء فسوى بين سبع سموات وهو بكل شئ عليم
وقوله قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم

سورة البقرة

وقوله لم تعلم ان الله له ملك السموات والارض وما لكم من
دون الله من ولي ولا نصير وقوله وبته المشرق والمغرب فابينا
تولوا فتم وجه الله ان الله واسع عليم وقالوا اتخذ الله ولدا
سبحانه بل لا ما في السموات والارض كل له قانتون بديع السموات
والارض واذا قضى امرا فاما يقول له كن فيكون وقولنا
فسيكفيكم الله وهو السميع العليم صبغة الله ومن احسن الله
صبغة ونحن له عابدون وقوله والهمم اله واحد لا اله الا هو الرحمن
الرحيم ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما انزل الله من السماء
من ماء فاحياء به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة ونضرب
الرياح والستاب المستخفين السماء والارض لايات لقوم يعقلون
وقوله واذا سئلك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا
دعاني الآية وقوله الله لا اله الا هو الحي القيوم الآية ومن سورة
ال عمران ثلاث عشرة آية الم الله لا اله الا هو الحي القيوم نزل عليك
الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وانزل التوراة والانجيل
من قبل هدى للناس وانزل الفرقان ان الذين كفروا بايات الله
لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام ان الله لا يخفى عليه شئ

في الارض ولا في السماء هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء
 لا اله الا هو العزيز الحكيم وقوله شهد الله الآية وقوله قل اللهم
 مالك الملك الايتين وقوله قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء
 والله واسع عليم تختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم
 وقوله والله ملك السموات والارض والله على كل شيء قدير
 ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات
 لا ولي الا بالذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم
 ويتفكرون في خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا
 سبحانه فقنا عذاب النار ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته
 وما للظالمين من انصار ومن النساء آيتين قوله يا اهل
 الكتاب لا تغفلوا في دينكم الى قوله جميعا ومن المائدة عشر آيات
 قوله لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم الى قوله
 قدير وقوله الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض الآية
 وقوله ذلك لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض
 الى قوله يكتمون وقوله اذ قال الله يا عيسى ابن مريم الى آخر السورة
 ومن سورة الانعام خمس واربعون آية الحمد لله الذي خلق
 السموات والارض الى قوله يكسبون وقوله وله ما سكن في

في الليل والنهار الى قوله الحكيم الخبير وقوله وما من حادثة في
 الارض ولا طائر يطير بجناحيه الى قوله تحشرون وقوله
 قل ارايتم ان اخذ الله سمعكم الى قوله الظالمون وقوله وعند
 مفاتيح الغيب الى قوله لعلهم يفقهون وقوله وهو الذي
 خلق السموات والارض بالحق الى قوله وما انا من المشركين
 وقوله وما انا ان الله فالق الحب والنوى الى قوله يحفيظ وقوله
 ومنت كلمة ربك صدقا وعدلا الآية وقوله وربك الغني ذو الرحمة
 الآية وقوله وهو انشاء جنات معروشات الى قوله مبين
 وقوله ان صلواتي وسكوتي ومحياي الايات الى آخر السورة ومن
 الاعراف عشر آيات قوله ولقد مكناكم في الارض الى قوله من
 الساجدين وقوله وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا الآية
 وقوله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض الى قوله يشكرون
 ومكتوبا موسى لميقاتنا الى قوله وانا اول المؤمنين وقوله اولم
 ينظروا في ملكوت السموات والارض الآية ومن سورة التوبة
 اربع آيات قوله وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا الى
 قوله المشركون وقوله ان الله له ملك السموات والارض الى
 قوله بصير ومن سورة يونس ثمان عشرة آية قوله تعالى ان

ربكم الله الذي خلق السموات والارض ثم استوى على العرش
الى قوله يتقون وقوله قل من يرزقكم من السماء والارض
الى قوله فاني تصرفون وقوله وما يكون في شان الى قوله بين
وقوله قل انظروا ماذا في السموات والارض الى قوله لا
يؤمنون وقوله قل يا ايها الناس ان كنتم في شك من ديني الى
آخر السورة ومن سورة هود عليه السلام احدى عشرة آية
قوله الى الله مرجعكم الى قوله مبين وقوله وقيل يا ارض ابعي
ماءك الآية وقوله اني توكلت على الله ربي وربكم الى قوله حفيظ
وقوله ولو يشاء ربك لجعل الناس الى آخرها ومن سورة
الرعد تسع عشرة آية قوله المرتك آيات الكتاب الذي
انزل اليك من ربك الحق الى قوله يعقلون وقوله الله يعلم ما
كل انثى الى قوله لامثال وقوله وما كان لرسول ان ياتي بآية
الا باذن الله الى آخرها ومن سورة ابراهيم عليه السلام
تسع آيات قوله الكتاب انزلناه اليك الى قوله شديد
الله الذي خلق السموات والارض الى قوله لظالم كفار وقوله
يوم تبدل الارض غير الارض الى آخرها ومن سورة الحج
تسع آيات قوله والارض مددناها الى قوله من نار السموم

ومن سورة النحل تسع واربعون آية قوله الى امر الله فلا تستعجلون
الى قوله وما يعلنون وقوله اولم يروا الى ما خلق الله من شيء
الى قوله فتمتعوا فسوف تعلمون وقوله والله انزل من السماء
ماء فاحياه به الارض الى قوله يتفكرون وقوله والله غيب
السموات والارض الى قوله لعلمكم تسلمون وقوله ولو شاء
الله لجعلكم امّة واحدة الآية ومن بني اسرائيل تسع آيات
قوله وجعلنا الليل والنهار آيتين الى قوله رسولا وقوله قل
لو كان معي آلهة الى قوله غفورا وقوله ولقد كرّمنا بني آدم
الآية قوله وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الى آخر السورة
ومن سورة مريم عليها السلام ثلث آيات قوله عز وجل ان
كل من في السموات والارض الى قوله فردا ومن سورة طه
تسع عشرة آية طه ما انزلنا الى قوله الحسن وقوله قال فمن
ربكم يا موسى الى قوله فكذب وبني وقوله يومئذ يبتغون
الداعي الى قوله ظمأ ومن سورة الانبياء عليهم السلام
احدى وعشرون آية قوله وما خلقنا السموات والارض
وما بينهما الا عيين الى قوله ونبأكم بالشر والخير فتنة ومن
سورة الحج ست عشرة آيات قوله يا ايها الناس ان كنتم في

ربيب من البعث الى قوله من في القبور وقوله الم تر ان الله يسجد
له من في السموات ومن في الارض الى قوله يفعل ما يشاء وقوله
ذلك بان الله يوجئ الليل في النهار الى قوله ان لا شان لكفور
وقوله الم تعلم ان الله يعلم الآتية وقوله يا ايها الناس ضرب مثله
فاستمعوا له الى قوله الامور ومن سورة المؤمنين تسع و
عشرون آية وقوله ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين
الى قوله وعلى الفلك يحملون وقوله وهو الذي انشاء لكم
السمع والابصار الى قوله وتعالى عما يشركون وقوله فحسبتم انما
خلقناكم عبثا الى اخر السورة ومن سورة النور سبع
آيات وقوله الله نور السموات والارض الى قوله والاصالة
وقوله الم تر ان الله يبيح له من في السموات والارض
الى آخرها ومن سورة الفرقان يح اتيارك الذي نزل الفرقان
الى قوله تقديرا وقوله الم تر الى ربك كيف مد الظل الى قوله
واناسي كمثرا وقوله وهو الذي مدج البحرين الى قوله قديرا
وقوله وتوكل على الحي الذي لا يموت الى قوله شكورا ومن
الشعراء ١٢ قوله الذي خلقني الى قوله سليم ومن النمل حول
قوله لا يسجدوا لله الى قوله رب العرش العظيم وقوله امر من

خلق السموات والارض الى قوله آيات يبعثون وقوله وان
ربك لذو فضل على الناس الى قوله الحق المبين ومن القصص
تسع آيات وقوله وربك يخلق ما يشاء ويختار الى قوله لعلمكم
تشكرون وقوله لا تدع مع الله الها اخر الى اخر السورة
ومن العنكبوت تسع آيات وقوله اولم يروا كيف يد والله
الخالق الى قوله ولا نصير وقوله وكاين من دابة لا تحمل زحمتها
الى قوله لو كانوا يعلمون ومن الروم سبع عشرة آية وقوله فبما
الله حين تنسون الى قوله وهو العزيز الحكيم وقوله الله الذي
خلقكم ثم رزقكم الآية وقوله ومن آياته ان يرسل الرياح
آلية وقوله الذي ارسل الرياح فتثير سحابا الى قوله قدبر
وقوله الله الذي خلقكم من ضعف الى قوله القدير ومن
سورة لقمان ثمان آيات وقوله خلق السموات بغير عمد
ترونها الى قوله لهيج وقوله الم تر ان الله سخر لكم ما في السموات
وما في الارض الآية وقوله ما في السموات وما في الارض
الى قوله صبار شكور ومن سورة السجدة تسع آيات وقوله
الله الذي خلق السموات والارض الى قوله تشكرون وقوله
اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض فجذر الآية ومن سورة

سُبْحَانَ مَنْ بَاتِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ
إِلَى قَوْلِهِ مُبِينٌ وَقَوْلُهُ أُولَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ
مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَى قَوْلِهِ مُنِيبٌ وَقَوْلُهُ إِنَّ رُسُلَهُ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ الْآيَةُ وَمِنْ سُورَةِ الْمَلَائِكَةِ أَرْبَعُ
عَشْرَ آيَةٍ قَوْلُهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَى قَوْلِهِ تَوْفِكَوْنَ
وَقَوْلُهُ اللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ إِلَى قَوْلِهِ مِنْ قُطْبِيرٍ وَقَوْلُهُ أَلَمْ تَرَ
إِنَّا أَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ إِلَى قَوْلِهِ
عَفْوٌ رَحِيمٌ وَقَوْلُهُ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ الْآيَةُ
وَقَوْلُهُ أُولَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ إِلَى آخِرِهَا وَمِنْ سُورَةِ بَيْنِ أَرْبَعِ
وَعَشْرَ آيَةٍ قَوْلُهُ وَآيَةُ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا إِلَى قَوْلِهِ
إِلَى حَيٍّ وَقَوْلُهُ أُولَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمُ إِلَى آخِرِهَا وَمِنْ
سُورَةِ الصَّافَّاتِ ثَلَاثُ عَشْرَ آيَةٍ قَوْلُهُ وَالصَّفَّاتِ صَفًّا إِلَى قَوْلِهِ
لَا زَبَدٌ وَقَوْلُهُ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَمِ إِلَى آخِرِهَا وَمِنْ سُورَةِ
ص ثَلَاثُ آيَاتٍ قَوْلُهُ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ إِلَى قَوْلِهِ مُعْرِضُونَ وَمِنْ
الرَّحْمَنِ سَبْعَ عَشْرَ آيَةٍ قَوْلُهُ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا الْأَمْطَفِي
إِلَى قَوْلِهِ تَضَرَّعُونَ وَقَوْلُهُ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
فَنَسَّكَهُ إِلَى قَوْلِهِ مُبِينٌ وَقَوْلُهُ الْيُسْرَى بَكَفٍ عَبْدٌ إِلَى قَوْلِهِ

يَتَوَكَّلُ

يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ وَقَوْلُهُ اللَّهُ يَتَوَفَّى لَأَنْفُسٍ إِلَى قَوْلِهِ يَتَفَكَّرُونَ
وَقَوْلُهُ قُلْ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَى قَوْلِهِ يَخْتَلِفُونَ
وَقَوْلُهُ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِلَى قَوْلِهِ بِمَا يَفْعَلُونَ وَ
قَوْلُهُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدْنَا إِلَى آخِرِهَا وَمِنْ
سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ ثَمَانُ عَشْرَ آيَةٍ قَوْلُهُ حَمْدٌ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ
اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ إِلَى قَوْلِهِ الْمَصِيرُ وَقَوْلُهُ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ
الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ إِلَى قَوْلِهِ الْحَمِيمِ وَقَوْلُهُ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ
آيَاتِهِ إِلَى قَوْلِهِ سَرِيعُ الْحِسَابِ وَقَوْلُهُ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ
الَّيْلَ إِلَى قَوْلِهِ الْعَالَمِينَ وَقَوْلُهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ
إِلَى قَوْلِهِ كُنْ فَيَكُونُ وَقَوْلُهُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ أَنْعَامَ تَرْكَبُوا
مِنْهَا إِلَى قَوْلِهِ تَتَذَكَّرُونَ وَمِنْ عَمِ السَّجْدَةِ اثْنَا عَشَرَ آيَةً
قَوْلُهُ إِنَّا نَكْفُرُونَ إِلَى قَوْلِهِ الْعَلِيمِ وَقَوْلُهُ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ
وَالنَّهَارُ إِلَى قَوْلِهِ قَدِيرٌ وَقَوْلُهُ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ
إِلَى قَوْلِهِ شَهِيدٌ وَقَوْلُهُ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ إِلَى آخِرِهَا
وَمِنْ حَمْدِ عَسَى إِلَى قَوْلِهِ الرَّحِيمِ وَقَوْلُهُ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
جَعَلَ لَكُمُ إِلَى قَوْلِهِ قَدِيرٌ وَقَوْلُهُ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ إِلَى قَوْلِهِ
شَكُورٌ وَقَوْلُهُ بِتِلْكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَلَقَ مَا يَشَاءُ

الآخرها **ومن سورة الزخرف ست عشرة آية** قوله **ولين كنتم**
من خلق السموات والارض الى قوله **لمنقلبون وقوله ام تحسبون**
انا لا نسمع سترهم ونجويهم الى آخرها **ومن سورة الذن**
ارب ايات قوله **رب السموات والارض الى قوله لاولين و**
قوله **وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عيين الى**
قوله **يعلمون ومن سورة الجاثية ثمان ايات** هم تنزير الكتاب
الى قوله **يعقلون وقوله الله الذي سخر لكم البحر الى قوله يغفلون**
وقوله فله الحمد رب السموات الى آخرها ومن سورة الاحقاف
ايتان قوله تعالى **حم تنزيل الكتاب الى قوله واجل مسمي**
وقوله اولم يروا ان الله الذي خلق السموات الآيات ومن
سورة الفتح آية واحدة قوله **والله ملاك السموات والارض**
يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفوراً رحيماً
ومن سورة ق سبع ايات قوله **افلم ينظروا الى السماء فوقهم**
كيف بنيناها الى قوله ولقد خلقنا الانسان الى قوله الوريد
ومن الذاريات تسع ايات قوله **والارض آيات للوقنين**
الى قوله **ينطقون وقوله في السماء بنيناها بايدينا** قوله
نذير مبين ومن سورة النجم ثمان ايات قوله **وان الى ربك**

المنتهى الى قوله **رب الشعرى ومن القم سبع ايات** قوله **انا**
كل شيء خلقنا بقدر الى آخرها ومن سورة الرحمن اثنتا
وعشرون آية قوله **الرحمن علم القرآن الى قوله ولا كرام**
ومن سورة الواقعة سبع عشرة آية افرأيت ما تمنون الى
قوله **للمقوين فسبح باسم ربك العظيم ومن سورة الحديد**
عشر ايات سبح لله الى قوله **بذات الصدور ومن سورة**
المجادلة آية الم تر ان الله يعلم ما في السموات الآيات **ومن**
الحشر اربع ايات قوله تعالى **لو انزلنا هذا القرآن الى آخرها**
ومن سورة الجمعة اربع ايات قوله **يسبح لله الى قوله بذات**
الصدور ومن سورة الطلاق آية واحدة قوله **الله الذي**
خلق الى آخرها ومن سورة الملك اربع عشرة آية قوله **تبارك**
الذي بيده الملك الى قوله السعير وقوله واستروا قولكم
اواجرهم وابه الى قوله النشور وقوله اولم يروا الى الطير
فوقهم لآية وقوله قل هو الرحمن آمنا به الى آخرها ومن
سورة نوح عشرة ايات قوله **يرسل السماء الى قوله النشور**
فجاءا ومن سورة الجن خمس ايات قوله **وانه تعالى حذرنا**
وقوله عالم الغيب الى آخرها ومن سورة القيامة اربع ايات

يجب الانسان الى آخرها ومن سورة لانسان ثلاث ايات
 قوله هل اتى على الانسان الى قوله كفورا ومن سورة والمرسلات
 ثمان ايات قوله الم تخلفكم من مآر الى قوله فراتا ومن النبأ
 خمس عشرة اية عم يتساءلون الى قوله الفا فا ومن سورة
 عبس عشر ايات قوله قتل الانسان الى قوله ولانعامكم
 ومن سورة انفطرت ايتان الى قوله ربك ومن البروج
 خمس ايات قوله ان بطش ربك لشديد الى قوله لما يريد
 ومن الطارق خمس ايات قوله فلينظر الانسان الى قوله
 ولاناصر ومن الأعلى اربع ايات وقوله سبح الى قوله غناء
 احوى ومن الغاشية خمس ايات قوله افلا ينظرون
 الى الايل الى قوله فذكر ومن البلد ثلث ايات قوله اسم
 نجعل الى قوله النجدين ومن العلق سبع ايات اقراء باسم
 ربك الى قوله الرجح ومن سورة الاخلاص اربع ايات قل
 هو الله احد الى آخرها وقد روى بسناد جيد عن ابى
 زيد عثمان بن ابي زيد قال اخبرني سفيان بن عيينة
 عن ابى الزناد عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما من احصاها

مهم

دخل الجنة قال عثمان فكنتم اطلبها واسئل عنها اهل
 العلم فلا اصل اليها ولا احد يخبرني بها على هيئتها حتى
 لقيت رجلا ذا همة واستنباط في الجمعة من آل الرسول
 صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه وكان لي به في سالف الايام
 انس وخمرة وكان قد دعا عالمنا ناسكا وكان محاب الدعوة
 واخبار مشهور الا انه سألني ان لا اشترى اسمه فضمنت
 ذلك له فقال لي بعد تلويح وامتناع لولا يفتني بك وعلى
 برغبتك في العلم والخير ما اخبرتك فلا تعلمها احدا
 الا من تشق به فانها في كتاب الله تعالى وذكر ان في كل سورة
 كمر اسم منها قلت له رحمك الله يتن في هذه الاسماء فقال
 نعم وكرامة فاما التي في سورة فاتحة الكتاب يا الله يا رب
 يا رحمن يا رحيم واما التي في سورة البقرة يا محيط يا قدير يا عليم
 يا حكيم يا تواب يا بصير يا واسع يا ديع يا كافي يا رؤف يا شاكرا
 يا واحد يا عفو يا حلیم يا قابض يا باسط يا حي يا قيوم يا علي
 يا عظيم يا ولي يا غني واما التي في سورة آل عمران يا قديم
 يا وهاب يا سريع يا خبير وفي سورة النساء يا قتيب يا حبيب
 يا شهيد يا مقيت يا وكيل وفي سورة الانعام يا قاهر

اتمام
 دجلة
 دجلة
 دجلة

دجلة
 دجلة
 دجلة
 دجلة

يا طاهر يا قدير يا لطيف يا خبير في سورة الاعراف يا محي ^{ميت}
 وفي سورة الانفال يا نعم المولى يا نعم النصير وفي سورة
 هود يا حفيظ يا قريب يا مجيب يا مجيد يا فعال لما يريد
 يا ودود وفي سورة الرعد يا كبير يا متعال وفي سورة ^{ابراهيم} ^{يا عزيز}
 يا منان وفي سورة المجد يا خلاق وفي سورة مريم يا ذا
 الجوارث وفي سورة الحج يا باعث وفي سورة المؤمنين
 يا كريم وفي سورة النور يا حي يا قيوم يا نور وفي سورة
 الفرقان يا هادي وفي سورة سبا يا فتاح وفي سورة المؤمن
 يا غفار يا قابل التوب يا شديد العقاب يا ذي الطول
 وفي سورة الذاريات يا حي يا رزاق يا ذا القوة المتين
 وفي سورة الطور يا بر وفي سورة اقتربت الساعة
 يا مليك يا مقتدر وفي سورة الرحمن يا رب المشرقين
 يا رب المغربين يا ذا الجلال والاكرام وفي سورة الحديد
 يا اول يا آخر يا ظاهر يا باطن وفي سورة الحشر يا ملك
 يا قدوس يا سلام يا مؤمن يا مهيمن يا عزيز يا جبار يا متكبر
 يا خالق يا باري يا مصور وفي سورة البروج يا مبدي ^{يا معيد}
 وفي سورة الاخلاص يا احدا ^{يا محمد} قال عثمان فذعوب ^{يا محمد}
 وفي المودتين يا رب
 النلق يا رب الناس
 ويا ملك الناس ويا
 اله الناس

الاسماء

الاسماء غير مرة فرايتها قريبة لاجابة وكتبها على جماعة
 من اخواني وكلهم اخبروني ان اجابتها سريعة في انفسهم
 وفيمن دعي له قال ابو محمد المدني والله لقد دعوت بها
 مدارا كثيرا عند مهمات خفت على نفسي الهلاك فخلصني
 الله تبارك وتعالى وقال عثمان قال في مفيدها يا عثمان
 اذا انتيت على هذه الاسماء فان فيها اسم الله الاعظم
 فاذا مهمت بالدعاء هذه الاسماء فيكون بعد صياح
 واحب ان تصوم يوم الخبيث وتذعق في ليلة الجمعة
 وقتا السجدة فوالله الذي لا اله الا هو لا يدعوك هذا
 الدعاء عبد مؤمن الا اجابه الله عز وجل وقال اهل
 العلم هذا حق لا يسترايب فيه ولكن له شرط وهو ان لا يكون
 في ملبسه ومأكله حرام ويكون تايبا نقية نصوحا واما
 الآيات الواردة في تعريف طريق السلوك الى الله سبع
 واحدة واربعون آية بسم الله الرحمن الرحيم ثم ذلك الكتاب
 لا ريب فيه الى المفلحون وقوله يا ايها الناس اعبدوا ربكم
 الى قوله تتقون وقوله يا بني اسرائيل اذكروا الى قوله يا شيعين
 وقوله ثم قست قلوبهم الى قوله وهم يعلمون وقوله واقموا

الملك

في سورة
 المودتين
 في سورة
 المودتين

الصلوة الآية وقوله لي من اسلم وجهه الآية وقوله واتقوا يا
لا تجزي الآية وقوله فاذكروني اذكركم الى قوله المهتدون و
قوله يا ايها الناس كلوا الى قوله ما لا يعلمون وقوله ليس البر
الى قوله هم المتقون وقوله واتقوا الله واعلموا الى قوله المحسنين
وقوله ان الذين آمنوا والذين هاجروا الآية وقوله واعلموا
ان الله يعلم ما في انفسكم الآية وقوله مثل الذين ينفقون الى
قوله يخربون وقوله تعالى قول معروف الى قوله ولا هم يحزنون
وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الى قوله ولا يظلمون
وقوله الله ما في السموات الى آخر السورة ومن سورة آل عمران
اربع وثلاثون آية قوله هو الذي انزل عليك الكتاب الى قوله الميعاد
وقوله زين للناس حب الشهوات الى قوله بالاسفار وقوله اغير
دين الله يبعثون الى قوله ترجعون وقوله لن تنالوا البر الآية
وقوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاتة الى قوله المفلان
وقوله من اهل الكتاب آتة الى قوله يعلمون وقوله ليس لك من
لامر شيء الى قوله رحيم وقوله سارعوا الى مخفرة الى قوله العالمين
وقوله وما كان لنفسك الى قوله الشاكرين وقوله فيما رحمة من
الله الآية وقوله الذين يخلون الآية وقوله ولا تحسبن الذين

يخرجون الآية وقوله يا ايها الذين آمنوا صبروا وصابروا الى
آخر السورة ومن النساء تسع وخمسون آية وقوله يا ايها
الناس اتقوا ربكم الى قوله رقيباً وقوله يريد الله ليبين لكم
الى قوله ضعيفاً وقوله ان تجتنبوا كبارا الى قوله علماً و
اعبدوا الله الى قوله شهيداً وقوله ان الله لا يغفر ان يشرك
به الى قوله قبلاً وقوله ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات
الى قوله تاويلاً وقوله وما ارسلنا الى قوله تسليماً وقوله
ومن يطع الله والرسول الى قوله علماً وقوله وما اصابك من حسنة
الى قوله حفيظاً وقوله وتوكل على الله الى قوله الا قليلاً وقوله
ومن يشفع الى قوله حديثاً وقوله يا ايها الذين آمنوا اذا
ضربتم في سبيل الله الى قوله رحيماً وقوله فاذا قضيتهم
الصلوة الى قوله ايها وقوله ومن يعمل سوءاً الى قوله ضلالاً
بعيداً وقوله ومن احسن ديناً الى قوله محيطاً وقوله
ولن يستطيعوا ان تعدلوا الى قوله خبيراً وقوله الا الذين
تابوا الى قوله قديراً وقوله لكن الراشدين في العلم الى قوله
عظيماً وقوله يا ايها الناس قد جاركم برهان الى قوله صراطاً
مستقيماً ومن سورة المائدة اثنتا عشرة آية وقوله تعالى

وتنوا ونوا على البر والتقوى الآية وقوله يا ايها الذين آمنوا
كونوا قوامين الى قوله عظيم وقوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا
الله وابتغوا اليه الوسيلة الآية وقوله واذ احكم بينهم بما
انزل الله الى قوله يوقنون وقوله واذ اسمعوا ما انزل الى قوله
المحسنين وقوله ليس على الذين آمنوا الى قوله المحسنين وقوله
يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم الآية ومن سورة الانعام
سبع عشرة آية وقوله وما الحياة الدنيا الا لعب ولهوا لاية
وقوله ولما نسوا ما ذكروا به الى قوله العالمين وقوله ولا
تظرد الذين الى قوله رحيم وقوله واذ ارايت الذين يخضون
الى قوله يتقون وقوله الذين آمنوا ولم يلبسوا اياهم الآية
وقوله وذروا ظاهر الاثم الآية وقوله فمن يرد الله ان يهديه الى
قوله يعلمون وقوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن
الى قوله يتقون وقوله من جاء بالحسنة الآية ومن سورة الاعراف
ثمان آيات وقوله قل امرت بالاعتصام الى قوله المسرفون
وقوله ولوان اهل القرى آمنوا الآية وقوله فلما نسوا ما
ذكروا به نجيتنا الذين الآية وقوله قل انما اتبع ما يوحى الي
الى آخر السورة ومن لانفا الى احدى عشرة آية قوله ساء لؤنك

عن لانفا الى قوله كريم وقوله يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله
الى قوله العظيم وقوله ذلك بان الله لم يكن مغيراً نعمة الى قوله
عليم ومن سورة التوبة اثنتا عشرة آية قوله انما يعمر
مساجد الله الى قوله المهتدين وقوله قل ان كان آباءكم
الى قوله الفاسقين وقوله يا ايها الذين آمنوا ما لكم الى قوله
الاقليل وقوله والمؤمنون والمؤمنات الى قوله الحكيم وقوله
والسابقون الاولون الى قوله العظيم وقوله لم يعلموا ان الله
هو يقبل التوبة الى قوله يعلمون وقوله ان الله اشترى من
المؤمنين الى قوله وبشر المؤمنين الى قوله يحذرون وقوله
لقد جاءكم رسول من انفسكم الى آخرها ومن سورة يوسف
عليه السلام ثمان عشرة آية وقوله ان الذين لا يرجون لقاءنا
الى قوله رب العالمين وقوله هو الذي يستيركم الى قوله فيها
خالدون وقوله الا ان الله ما في السموات والارض الى قوله
مما يحجبون وقوله الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم
يخزنون ومن سورة هود عليه السلام عشرة آيات وقوله
الكتاب حكمت آياته الى قوله يوم كبير وقوله ولئن اذقنا
الى قوله واجرك كبير وقوله فان لم يستجبوا لكم الى قوله

ما كانوا يعملون وقوله والى ثود الى قوله مجيب وقوله الى مدين
الى قوله الحليم الرشيد وقوله ولولا كلمة سبقت من ربك
الى قوله اجر المحسنين ومن سورة الرعد ثمان آيات وقوله
كذلك يضرب الله الامثال للذين استجابوا الى قوله عفى الدار
وقوله الله يبسط الرزق الى قوله وحسن ما ب ومن سورة
ابراهيم عليه السلام ست آيات وقوله الم تركض ضرب الله مثلا
الى قوله ما شاء وقوله ربنا انك تعلم ما تخفى وما نعلن الى
يوم يقيم الحساب ومن سورة الحجر ست آيات وقوله وما
خلقنا السموات والارض الى قوله النذير المبين وقوله ولقد
نعلم انك يضيق صدرك الى آخرها ومن سورة النحل اربع عشر
آية وقوله ولواخذ الله الناس بظلمهم الى قوله ولا يستقدمون
وقوله وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الى قوله يؤمنون
وقوله ما عندكم ينفذ وما عند الله باق الى قوله مشركون وقوله
ادع الى سبيل ربك الى آخرها ومن بنى اسرايل تسع وعشرون
آية قوله تعالى وقضى ربك الاتعبدوا الا اياه الى قوله ملوما
مدحورا وقوله اقم الصلوة الى قوله قليلا وقوله قل
امنوا به الى قوله سبيلا ومن سورة الكهف تسع عشرة آية

قوله واصبر نفسك الى قوله فرطاً وقوله واضرب لهم مثلاً
الى قوله عقبا وقوله واضرب لهم مثلاً الحياة الدنيا الى قوله
املا وقوله ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الى آخرها
ومن سورة مريم عليها السلام قوله تعالى وانذرهم يوم يحسب
الى قوله يرجعون وقوله فخلق من بعدهم خلفاً الى قوله
شيئاً وقوله ويزيد الله الذين اهتدوا الى قوله مرداً وقوله
ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الى آخرها ومن طه
سبع عشرة آية وانا اخترتك الى قوله فتردى لن نوثرك الى قوله ^{وقوله}
العلي وقوله ومن اعرض عن ذكرى الى قوله والعاقبة للمتقون
ومن الانبياء عليهم السلام عشر آيات وقوله اقترب للناس حسابهم
الى قوله لاهية قلوبهم وقوله ولقد كتبنا في الزبور الى آخرها
ومن سورة الحج خمس عشرة آية وقوله ومن الناس من يعبدوا
الله الى قوله ما يريد وقوله ذلك ومن يعظم شعائر الله الى
قوله ومما رزقناهم ينفقون وقوله لن ينال الله حكمها ولا
حماؤها الى قوله كفور وقوله الذين انمكناهم الى قوله
الامور وقوله وليعلم الذين اتوا العلم الى قوله مستقيم
وقوله يا ايها الذين آمنوا اركعوا الى آخرها ومن سورة

المؤمنين ثنتان وعشرون آية قوله قد افلح المؤمنون الى قوله
الخالدون وقوله يا ايها الرسل كلوا من الطيبات الى قوله
سابقون ومن سورة التوراثان وعشرون آية قوله ان
الذين يحبون ان تشيع الفاحشة الى قوله رحيم وقوله
في بيوت اذن الله ان ترفع الى قوله من نور وقوله انما كان
قولا للمؤمنين الى قوله الفايزون ومن سورة الفرقان خمس
عشر آية قوله وعباد الرحمن الى آخر السورة ومن سورة الشعراء
اربعة عشر آية قوله ولا تدع مع الله ايها آخر الى آخر السورة
ومن سورة النمل احدى عشرة آية طس الى قوله حكيم عليم
وقوله من جاء بالحسنة فله خير منها الى آخر السورة ومن
القصص خمس آيات قوله وما اوتيتم من شيء الى قوله من
المحضرين وقوله واتبع فيما اتاك الله الى قوله المفسدين وقوله
تلك الدار الآخرة الى قوله يعلمون ومن سورة العنكبوت
سبع آيات وقوله مثل الذين اتخذوا من دون الله الى
قوله يصنعون وقوله قل يا عبادي الذين آمنوا الى قوله ^{حجور}
ومن الروم خمس آيات قوله فاقم وجهك الى قوله من المشركين
وقوله اذا دقنا الناس رحمة فرجوا بها الى قوله المفلحون

ومن سورة لقمان سبع آيات قوله يا بني ان تك مثقال اذنة
الى قوله لصوت الحمير وقوله ومن يسلم وجهه الى قوله
عاقبة الامور وقوله يا ايها الناس اتقوا ربكم واخشوا
الى آخرها ومن سورة السجدة خمس آيات قوله تعالى
انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا الى قوله بما كانوا يعملون
ومن الاحزاب عشر آيات قوله من المؤمنين رجال الى قوله
رحيما وقوله ان المسلمين الى قوله مغفرة واجرا عظيما
وقوله يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا الى قوله كريما
وقوله يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الى قوله جهولا ومن
سورة سبا آية قوله وما اموالكم ولا اولادكم الى قوله
آمنون ومن فاطر سبع آيات يا ايها الناس ان وعد الله حق
الى قوله السعير وقوله يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله
الى قوله المصير وقوله ارا الذين يتلون كتاب الله الى قوله
شكور ومن الصافات ثمان آيات قوله وقال اني ذاهب
الى ربي سيهدين الى قوله المبين ومن سورة ص ست آيات
قوله يا دلود انا جعلناك خليفة في الارض الى قوله الالباب
وقوله قل ما اسئلكم عليه من اجر الى آخر السورة ومن

الزمر سبع آيات قوله أم من هو قانت إلى قوله المسلمين وقوله
الله نزل احسن الحديث إلى قوله من هاد وقوله يا عباد
الذين اسرفوا إلى قوله لا يشعرون ومن سورة المؤمن
آيتان قوله تعالى يا قوم انما هذه الحياة الدنيا مناع إلى
قوله بغير حساب ومن حم السجدة خمس آيات نحن
اوليا نحكم إلى قوله العليم ومن حم عسق سبع آيات
قوله من كان يريد حرث الاخرة إلى قوله نصيب وقوله وهو
الذي يقبل التوبة عن عباده إلى قوله خير بصير وقوله
فما اوتيتم من شئ إلى قوله لا يحب الظالمين ومن الزخرف
خمس آيات قوله اهدم يقسمون رحمة ربك إلى قوله قرين
ومن الجاثية ست آيات قوله ام حسب الذين إلى قوله فلا
تذكرون وقوله وبدا لهم سيئات ما عملوا إلى قوله يستعبدون
ومن الاحقاف ثلث آيات قوله عز وجل ان الذين قالوا
ربنا الله ثم استقاموا الآية وقوله فاصبر كما صبر إلى
آخر السورة ومن سورة محمد صلى الله عليه وسلم ست
آيات قوله عز وجل افلا يتدبرون القرآن إلى قوله اسرارهم
وقوله انما الحيق الدنيا لعب ولهو إلى آخر السورة ومن

سورة الفتح آية قوله محمد رسول الله إلى آخر السورة ومن الحجرات
ست آيات يا ايها الذين امنوا اجتنبوا إلى قوله انما المؤمنون
إلى آخر السورة ومن سورة ق آيتان قوله فاصبر على ما
يقولون إلى قوله السجود ومن الزاريات ثلاث آيات قوله
وما خلقت الجن والانس إلى قوله المتين ومن سورة الطور
آيتان واصبر لحكم ربك إلى آخر السورة ومن سورة الحديد
ثمان آيات قوله وما لكم الا تنفقوا إلى قوله خير وقوله
ان المصدقين والمصدقات إلى قوله الحميد ومن سورة
الحشر آيتان قوله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله ولتنظر
نفس ما قد منعت لغدا إلى قوله الفاسقون ومن سورة
الصف آيتان قوله يا ايها الذين امنوا هل ادلكم على تجارة
إلى قوله تعلمون ومن سورة الجمعة اربع آيات وقوله
عز وجل قل ان الموت الذي تفرقن منه إلى آخر السورة
ومن سورة المنافقين اربع آيات قوله تعالى يا ايها الذين
امنوا الاتمهم اموالكم إلى آخر السورة ومن سورة الطلاق
اربع آيات ومن يتق الله يجعل له مخرجا إلى قوله ومن يتق
الله يجعل له من امره يسرا إلى قوله اجرا ومن سورة التكميم

آية قوله عز وجل يا ايها الذين امنوا اتوبوا الى الله الى قوله فذري
ومن المخرج تسع عشرة آية قوله تعالى ان الانسان خلق هلوغا
الى قوله مكرم ومن سورة الجن ثمان ايات قوله عز وجل
وان لو استقاموا على الطريقة الى قوله ابدا ومن المنزل
تسع ايات قوله عز وجل يا ايها المنزل الى قوله جميلا ومن
المدثر سبع ايات قوله يا ايها المدثر الى قوله فاصبر ومن سورة
الانسان تسع ايات قوله تعالى انا نحن نزلنا عليك القرآن
الى آخر السورة ومن سورة التازعات ثلث ايات قوله يوم
يتذكر الانسان الى قوله الماوى ومن سورة انشققت ثلث ايات
قوله تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى قوله مسرورا ومن
الاعلى ست ايات قوله فدا فلح من تزي الى آخر السورة ومن الفجر
ست ايات قوله واما الانسان اذا ما ابتلاه ربه الى قوله
جما ومن البلد تسع ايات قوله فلا اقحم العقبة الى آخر
السورة ومن الشمس اربع ايات قوله تعالى ونفيس وما
سوها الى قوله دساها ومن الليل عشرة ايات قوله ان سعيكم
لشت الى قوله نظي ومن الضحى ثلث ايات قوله فاما اليتيم
الى آخر السورة ومن العلق سبع ايات قوله اقراء باسم ربك

الى قوله الرجم ومن سورة زلزلت آيتان قوله فمن يعمل
الى آخر السورة ومن العاديات ست آيات قوله ان للناس
الى آخر السورة ومن التكاثر الى آخرها ومن العصر الى آخرها
ومن الممتعة ثلث آيات وبطل كل همة الى قوله اخذوا سورة
الماعون الى آخرها وسورة الفتح ايضا جميعها وسورة
الفلق والناس من اولها الى آخرها اعلم انا اقتصرنا من
ذكر الآيات على قسمين لمعينين احدهما ان الاقسام الباقية
اكثر من ان تحصى والثاني ان هذا هو الممهم الذي لا مندوحة
عنه اصلا فان الاصل هو معرفة الله عز وجل ثم سلوك الطريق
اليه واما الامور الاخر فيكفي فيها الايمان المطلق بالعارف
المطيع معاداً مسعداً وللمجاهد العاصي معاداً مشقياً واما
معرفة تفصيل ذلك فليس يشترط في السلوك ولكنه زيادة
تجمل التشويق والتحذير وقد ترى القسمين وغيرهما مجمعة
في بعض الآيات فاذكرناها الا ما غلب فيها ذكر القسمين
المقصودين وكذلك تصادف كلا القسمين المقصودين
في آية واحدة فلا يمكن تقطيعهما فتنظر الى الاغلب من معانيها
فالسطر الاول من الفاتحة من الاول والثاني من الثاني ولذلك

المبين طريق السلوك
الى الله ٢

الأسمين الذات والمضارع
والأفعال

قال تعالى قَسَمْتُ الصَّلَوةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي الْحَدِيثِ وَقَدْ ذَكَرْنَا
 أَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الْأَوَّلِ اقْتِبَاسُ أَنْوَارِ الْمَعْرِفَةِ وَمِنَ الثَّانِي
 الْإِسْتِقَامَةُ عَلَى سَوَاءِ الطَّرِيقِ بِالْعَمَلِ وَكَوْنُ الْعَبْدِ مِنَ الَّذِينَ
 قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا وَهُمْ الَّذِينَ تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ
 أَنْ لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ
 الْآيَةُ وَكَوْنُهُ مِمَّا لَا يَقُولُهُ تَعَالَى فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ عَكَ
 فَالْأَوَّلُ عَلَى وَالثَّانِي عَلَى وَاصِلُ الْإِيمَانِ الْعِلْمُ وَالْعَمَلُ وَامَّا
 الْقِسْمُ الثَّلَاثُ وَهُوَ تَعْرِيفُ الْحَالِ عِنْدَ مِيعَادِ الْعَصَاةِ فَيَشْتَمِلُ
 عَلَى ذِكْرِ الرُّوحِ وَالنَّعِيمِ الَّذِي يَلْقَاهُ الْوَاصِلُونَ وَالْعِبَارَةُ
 الْجَامِعَةُ لِأَنْوَاعِ رُوحِهَا الْجَنَّةُ وَأَعْلَامُهَا لَذَّةُ النَّظَرِ وَيَشْتَمِلُ
 عَلَى ذِكْرِ الْخِزْيِ وَالْعَذَابِ الَّذِي يَلْقَاهُ الْمَجُورُونَ عَنْهُ بِإِهْمَالِ السُّلُوكِ
 وَالْعِبَارَةُ الْجَامِعَةُ لِأَصْنَافِ آلِمِهَا الْجَحِيمِ وَأَشَدُّهَا الْمَسَاءُ
 أَلَمُ الْحِجَابِ وَالْإِبْعَادُ وَلِذَلِكَ قَدَّمَ فِي قَوْلِهِ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ
 يَوْمَئِذٍ لَمَجُورُونَ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ وَيَشْتَمِلُ أَيْضًا عَلَى ذِكْرِ
 مَقْدَمَاتِ أَحْوَالِ الْفَرِيقَيْنِ وَعَنْهُمَا يُعْتَبَرُ بِالْحَشَرِ وَالنَّشْرِ
 وَالْحِسَابِ وَالْمِيزَانِ وَالصَّرَاطِ فَآيَاتُ الْقُرْآنِ وَسُورَةُ رَجْعِ
 إِلَى تَفْصِيلِ ذَلِكَ وَلَسْنَا نَجْمَعُهَا فَهِيَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُلْفَظَ

وَتَخْصِي وَلَكِنْ لِلْفِكْرِ فِيهَا مَجَالٌ رَحْبٌ وَامَّا الْقِسْمُ الرَّابِعُ
 فَأَحْوَالُ السَّاكِنِينَ وَالنَّاكِبِينَ فَأَمَّا أَحْوَالُ السَّاكِنِينَ فَهِيَ قِصَصُ
 الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْأَوَّلِيَّاءِ كَقِصَّةِ آدَمَ وَنُوحٍ وَابْرَاهِيمَ
 وَمُوسَى وَهَارُونَ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَمَرْيَمَ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ
 وَيُوشَعَ وَادْرِيَسَ وَالْخَضِرَ وَشُعَيْبَ وَالْيَاسَرَ وَجِبْرِيلَ وَالْمَلَائِكَةَ
 وَغَيْرِهِمْ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَامَّا أَحْوَالُ الْجَاهِلِينَ وَالنَّاكِبِينَ
 فَهِيَ قِصَصُ نَمْرُودَ وَفِرْعَوْنَ وَثَمُودَ وَعَادَ وَقَوْمِ لُوطَ وَقَوْمِ نَبُعْ
 وَأَصْحَابِ الْإِلْيَكةِ وَكَفَّارِ مَكَّةَ وَعَبِيدِ الْأَوْثَانِ وَابْلِيسَ وَالشَّيَاطِينِ
 وَغَيْرِهِمْ فَمِنْ فَوَائِدِ هَذَا الْقِسْمِ التَّرْغِيبُ وَالتَّرْهيبُ وَالتَّنْبِيهُ
 وَالْإِعْتِبَارُ وَمِنْهَا أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ كَيْفَ كَذَّبُوا وَضُرِبُوا وَقُتِلَ بَعْضُهُمْ
 فَلْيَفْتَحْهُمْ مِنْهُ صَفَةٌ لَا تَسْتَغْنَى عَنْهَا تَعَالَى عَنِ الرُّسُلِ وَالْمُرْسَلِينَ
 وَانَّهُ لَوَ أَهْلَكَ جَمِيعَهُمْ لَمْ يَعْشُرْ فِي مَلِكِهِ وَإِذَا سَمِعَ نَصْرَهُمْ
 فِي آخِرِ الْأَمْرِ فَلْيَفْتَحْهُمْ قُدْرَةُ اللَّهِ تَعَالَى وَإِرَادَتُهُ لِنَصْرِ الْحَقِّ
 وَمِنْهَا أَنْ تَسْتَشْعِرَ مَا جَرَى عَلَى نَمْرُودَ وَفِرْعَوْنَ وَغَيْرِهِمَا
 مِنَ الْمَكْذِبِينَ الْخَوْفُ مِنْ سَطَوَتِهِ وَنِقْمَتِهِ وَالْإِعْتِبَارُ فِي
 نَفْسِهِ أَيْضًا إِنَّهُ إِنْ عَقَلَ وَأَسَاءَ الْأَدَبَ وَاعْتَرَبَهَا أَمْهَلُ
 فَرَبِّهَا يُدْرِكُهُ النَّقْمَةُ وَتَنْفُذُ فِيهِ الْقَضِيَّةُ وَفِيهِ دُمُوزُ وَأَشَارَاتُ

واسرار غير ما ذكر لا يمكن استقصاء ما يفهم منه لان ذلك
 لانهاية له وانما لكل عبد منه بقدر رزقه فلا رطب ولا
 يابس الا في كتاب مبين قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي
 لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا
 ولذلك قال على رضي الله عنه لو شئت لا وقرت سبعين بعيرا
 من تفسير فاتحة الكتاب بالغرض مما ذكر التنبيه على طريق
 التفهم ليفتح بابه واما الاستقصاء فلا مطمع فيه ومن لم
 يكن له فهم ما في القرآن ولو في ادنى الدرجات دخل في قوله
 تعالى ومنهم من يستمع اليك حتى اذا اخرجوا من عندك
 قالوا الذين اوتوا العلم ماذا قال آنفا اولئك الذين طبع الله
 على قلوبهم والطابع هي الموانع التي سددتها من الفهم
 وقد قيل لا يكون المرید مریدا حتى يجد في القرآن كل ما يريد
 ويعرف منه نقصان من المرید ويستغني بالمولى عن العبد
 والآيات الواردة فيها كثيرة لا تحتاج الى طلبها وجمعها
 واما القسم الخامس فحاجة الكفار ومجادلتهم وايضا حكايتهم
 بالبرهان الواضح وكشف باطلهم وتخيلهم واذلالهم
 ثلاثة انواع احدها ذكر الله تعالى بالايليق به من ان الملايكة

بناته وان له ولدا وشريكا وانه ثالث ثلثة وثانيها ذكر
 الرسول صلى الله عليه وسلم بانه ساحر وكاهن وكذاب
 وانكار نبوته وانه يشرك ساير الخلق فلا يستحق ان يتبع
 وثالثها انكار اليوم الآخر وتجدد البعث والنشور والجنة
 والنار وانكار عاقبة الطاعة والمعصية وفي حاجة الله
 ايامهم بالجمع لطابق وحقايق فيها السعادة العظمى واباها
 ايضا كثيرة ظاهرة واما القسم السادس فتعريف عمارة
 منازل الطريق وكيفية التأهب للزاد والاستعداد
 بالسلح الذي بها يدفع سراقة المنازل وقطاعها وبيان
 ان الدنيا منزل من منازل السائرين الى الله تعالى والبدن
 مركب ومن دهل عن تدبير المنزل والمركب لم يتم سفره
 وما لم ينظم امر المعاش في الدنيا لا يتم امر الآخرة ولا يقطع
 الى الله عز وجل الذي هو السالك ولا يتم ذلك حتى يفيق
 بدنه سليما ونسله دايما ويتم كلاما باسباب الحفظ
 لوجودهما واسباب الدفع لمهلكاتهما ومفسداتهما
 واما اسباب الحفظ لوجودهما الاكل والشرب لبقاء البدن
 والمساكنة وذلك لبقاء النسل وقد خلق الله تعالى الغدا

سبباً للحيات وخلق الاناث محلاً للحراثة الآتية ليس تختص
المأكول والمنكوح ببعض الآكلين والتأكلين بحكم الفطرة
ولو ترك الامر فيها سدى من غير تعريف قانون في الاختصاص
لتهاشوا وتقاتلوا وشغلهم ذلك عن السلوك للطريق
بل افضى بهم الى الهلاك فشرح القرآن في بعض آياته قانون
الاختصاص بالاموال في آيات البياعات والزويات و
المدائيات وقسمة الموارث ومواجب النفقات وقسمة
العنايم والصدقات والمنكحات والعنق والكتابة وال
سترقاق والسبي وعرف كيفية التخصيص عند الاستبها
بالاقدارات والاميان والشهادات واما الاختصاص بالاناث
فقد بينها في آيات النكاح والطلاق والرجعة والعدة
والخلع والصداق والايلاء والظهار واللعان وآيات
محرمتات النسب والرضاع والمصاهرات واما اسباب
الدفع لمفسداتهما فهي العقوبات الزاجرة كقتال اهل
الشرك والكفر والبغي والحث عليه والحدود والغرامات
والتعزيرات والكفارات والديات والعصا صامات
العصا صم دفعاً للسعي في هلاك الانفس والاطراف

واما

واما حد السرقة وقطع الطريق فدفعاً لما يستهلك الاموال
التي هي اسباب المعاش واما حد الزنا واللواط والقذف
فدفعاً لما يشوش من امر النسل ولانساب ويفسد
طريق التجارة والتسائل واما جهاد الكفار وقتالهم
فدفعاً لما يعرض من الجاهدين للحق من تشويش اسباب
المعيشة والديانة اللتين بهما الوصول الى الله عز وجل
واما قتال اهل البغي فلما يظهر من بواضطرار سبب
انسلال الميارقين عن ضبط السياسة الدينية التي
وتتولاها طاروس السالكين وكافل العلماء العاملين
تأييلاً عن رسول رب العالمين ولا تخفى عليك الآيات
الواردة في هذا الجنس وتحتها سياسات ومصالح وحكم
وفوايد يدرکها المتأمل في محاسن الشريعة المبينة لحدود
لاحكام الدنيوية ويشتمل هذا القسم على ما يستحق الحلال
والحرام وحدود لاحكام فمعه مجامع ما ينطوي عليه سور
القرآن واياتها وان جمعت للاقسام مع شعبيها المقصودة
في سلك واحد اقيتها عشرين انواع ذكر الذات وذكر
الصفات وذكر الافعال وذكر المعاد وذكر الصراط المستقيم

اغنى جانبى التزكية والتخلية وذكر احوال الانبياء ولاولياء و
 ذكر احوال الاعداء وذكر محاجة الكفار وذكر حدود الاحكام
 ثم اعلم ان العلوم كلها انما ينشعب من هذه الاقسام العشرة
 وانما فضيلتها على حسب القرب والبعد من المقصود
 فانشعب من الفاظه علم اللغة ومن اعراب الفاظه
 علم النحو ومن وجوه اعرابه علم القراءة ومن كيفية التصوي
 بحروفه علم مخارج الحروف اذ اول اجزاء المعاني التى يلىتم
 منها النطق هو الصوت ثم الصوت بالتقطيع بصير حروف
 ثم عند جمع الحروف بصير كلمة ثم عند تعيين بعض الحروف
 المجموعة بصير لغة عربية ثم بكيفية تقطيع الحروف تصير
 معربة ثم بتغيير بعض وجوه الاعداد بصير قراءة منسوبة
 الى القراء السبعة ثم اذا صارت كلمة عربية محكمة معربة
 صارت دالة على معنى من المعاني فيتقاضى التفسير الظاهر
 ثم بعد ذلك علوم الاقسام الثلاثة التى يتيناها المتممة
 فالقسم الاول معرفة قصص القرآن وما يتعلق بالانبياء
 وما يتعلق بالمجاهدين والاعداء ويتعلق بهذا العلم
 القصص والوعظ وبعض المحدثين وهذا علم والثانى

وهو محاجة الكفار ومجادلتهم ومنه ينشعب العلم الذى
 يسمى اصول الدين وعلم الكلام المقصود لرد الضلالات
 والبدع وازالة الشبهات ويتكفل به المتكلمون ومقصود
 هذا العلم حراسة عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة
 وهذا العلم قد شرحناه في الرسالة القدسية ولاقتضاه
 وجنسه يتعلق الكتاب الذى صنفناه في تهافت الفلاسفة
 والذى اردناه في الرد على الباطنية في المستظهرى وفي كتاب
 حجة الحق وقواصم الباطنية وكتاب مفصل الخلاف في اصول
 الدين ولهذا العلم آلة يعرف بها طرق المجادلة بل طرق
 المحاجة بالبرهان الحقيقى وقد اودعناه كتاب محكم النظر
 وكتاب معيار العلم على وجه لا يلقى مثله للفقهاء والمنكلمين
 ولا يثق بحقيقة الحجة والشبهة من لم يحط بهما علما الثالث
 علم الحدود والموضوع للاختصاصات بالاموال والنساء
 للاستعانة على البقاء في التقى والنسل وهذا العلم يتولاها
 الفقهاء ويشرح الاختصاصات المالية قسم المعاملات من الفقه
 ويشرح اختصاص محل الحراثة اعنى الاناث قسم الانكحة
 ويشرح الرجوع عن مفسدات هذا الاختصاص قسم الجنائيات

وهذا علم نعم الحاجة اليه لتعلقه بصلاح الدنيا أولاً
ثم لو اسطنت بصلاح الآخرة ثانياً وكذلك يتميز صاحب
هذا العلم بمزيد الاشتهار والتوقير والتعظيم على غيره
ولذلك رزق هذا العلم مزيد بحث والطناج على قدر
الحاجة فيه حتى كثر فيه التصانيف لاسيما في الخلافات
منه ولما عظم فيه الجاه والحشمة توقرت الدواعي على
لا فراط في تقريره وتشعيبه وقد ضيعنا شطراً كثيراً
من العمر في تصانيف الخلاف فيه وصرفنا قدراً صالحاً
منه بعلم المذهب ترتيبه الى بسيط ووسيط ووجيز
مع ايمان لا فراط في التشعيب والتفريع وفي القدر الذي
اودعناه خلاصة المختصر كفاية هو اصغر التصانيف
ولقد كان الاولون يفتنون في المسائل وبه كانوا يوقفون
للاصاية او يوقفون ويقولون لا ندري ولا يستغفرون
جميع العمر فيه بل يشتغلون بالامم ويحيلون ذلك على
غيرهم فهذا وجه اشعار الفقه عن القرآن ويتولد
من بين الفقه والحديث والقرآن علم يسمى اصول الفقه
ويرجع الى ضبط قوانين الاستدلال بالآيات والاحكام

على احكام الشريعة واتا الطبقة العالية لاصول المهمة الثلاثة
واشرفها العلم بالله عز وجل واليوم الآخر لانه علم المقصد
ثم العلم بالصراط المستقيم وطريق السلوك وهي المعرفة
بتزكية النفس بقطع عيوب صفات المهلكة وتحليلها بالصفات
المنجية والعلم الاعلى الاشرف علم معرفة الله تعالى فان سائر
العلم تراد له ومن اجله وهو لا يراد لغيره وطريق التدرج
فيه الترقى من الافعال الى الصفات ثم من الصفات الى
الذات فهي ثلاث طبقات اعلاها علم الذات ولا يحتملها
اكثر الافهام ولذلك قيل لهم تفكروا في خلق الله ولا تفكروا
في ذات الله وهذه العلوم لاربعة اعني علم الذات و
الصفات والافعال وعلم المعاد واودعنا من اويله و
مجامعه القدر الذي رزقنا منه مع قصر العجز وكثرة الشواغل
ولآفات وقلة الاعوان والرفقار بعض التصانيف
لكننا لم نظهر فانه يكمل عنه اكثر الافهام ويستتضيه
الضعفاء ومنهم اكثر المتوسمين بالعلم بل لا يصح ظهوره
الامن اتقن علم الظاهر وسلك في حق الصفات المذكورة
من النفس طرق المجاهد حتى ارضاقت نفسه واستقامت

على سواء السبيل فلم يبق له حظ في الدنيا ولم يبق له طلب
 الا الحق ورزق مع ذلك فطنة وقادة وقرينة نقادة و
 ذكاء بليغا وفهما صافيا وحرام على من يقع ذلك الكتاب
 بيد ان يظهره الاعلى من استجمع هذه الصفات فمن جملة
 العلوم التي ينشعب من القرآن وسماتها وتلك تقول ان
 العلوم وراء هذه كثيرة كعلم الطب والنجوم وهيئة العالم
 وهيئة بدن الحيوان وتشرح اعضائه وعلم السحر والطلاسم
 وغير ذلك فاعلم اننا اشرنا الى العلوم الدينية التي لا بد
 من وجود اصلها في العالم حتى يتيسر سلوك طريق الله تعالى
 والسفر اليه واما ما ذكرت فلا يتوقف على معرفتها
 صلاح المعاد والمعاش فلم نذكرها ووراءه علوم اخر تعرف
 تراجمها ولا يخلو العالم عن من يعرفها ولا حاجة لذكرها
 بل اقول قد ظهر لنا بالبصيرة الواضحة التي لا يتمازى فيها
 ان في الامكان والقوة اصنافا من العلوم بعد ثم
 تخرج الى الوجود وان كان في قوة لادمي الوصول اليها
 وعلوما كانت قد خرجت الى الوجود وان درست لان فلن
 يوجد في هذه الاعصار على بساط الارض من يعرفها و

من البشر

علوما

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين

علوما اخر ليس في قوة البشر اصلا ادراكها والاصالة
 لها ويحظى بها بعض الملائكة المقربين ثم هذه العلوم
 اعد دناها وما لم نعد لها بعد ليست ايلها خارجة عن
 القرآن فان جميعها منقرفة من بحر واحد من بحار معرفة
 الله عز وجل وهو بحر لا فعال وقد ذكرنا ان بحر لا ساحل
 له وان البحر لو كان مدادا لنفد البحر قبل ان تنفذ من
 افعال الله مثلا الشفاء والمرض كما قال تعالى حكاية عن
 ابراهيم عليه السلام واذا مرضت فهو يشفين وهذا الفعل
 الواحد لا يعرفه الا من عرف الطب بكماله اذ لا معنى للطب
 الا معرفة المرض وعلاماته ومعرفة الشفاء واسبابه
 ومن افعاله مسير الشمس والقمر ومنازلهما بحساب وقد
 قال تعالى والشمس والقمر بحسبان وقال تعالى وقد ر
 منازل وقال تعالى وخسف القمر وجمع الشمس والقمر
 وقال تعالى يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل
 ثم قال ذلك تقدير العزيز العليم ولا يعرف حقيقة
 مسير الشمس والقمر بحسبان وخسوفهما وولوج
 الليل في النهار وولوج النهار في الليل وكيفيته تكوير

احدهما على الآخر الا من عرف هيبته تركيب السموات والارض على
الحقيقة وهو علم براسه غير الهيبة المشهورة عند الفلاسفة
ولا يعرف كمال معنى قوله عز وجل يا ايها الانسان ما غرك بربك
الكريم الذي الاية الامن عرف علم التشريح وقد اشار القرآن
في مواضع اليها وهي من علوم الاولين وفي القرآن مجامع
علم الاولين والآخرين وكذلك لا يعرف معنى قوله تعالى فاذا سئله
ونفخ فيه من روحها لم يعلم النسوية والتفخ والروح ووراها
علوم عامضة يغفل عن طلبها اكثر الخلق وربما لم يفهموا
ان سموها من العالم بها ولو ذهبت اُفصل ما يدل عليه آيات
القرآن من تفاصيل الافعال لطال ولا يمكن الا الاشارة الى
مجامعها وقد شرنا اليها حيث ذكرنا ان من جملة معرفة الله
عز وجل معرفة افعاله فتلك الجملة تشمل على هذه التفاصيل
وكذلك كل قسم اجملناه لو شغب للشغب الى تفاصيل كثيرة
فتور القرآن والتمس من الله عز وجل غرايبه لنصادف فيه مجامع
علم الاولين والآخرين وجملة او ايله واما التفكير في التوصل
من جملة الى تفصيله وهو البحر الذي لا شاطئ له فلا تنح
من هذا البحر العظيم بالتطواف على سواحه فتمضاً عينيك

عن غرايبه واركب متن لجته لتبصر عجايبه وسافر الى جزايره
لاجتناء الطايبه وغص في عمقه لتستغنى نبيل جواهره ولا
تكون من المغبونين في الحرمان عز درره بآدمان النظر
الى سواحه وظواهره ولقد راينا كثيرا من طوائف من
المتكاسين تشوقشت عليهم الظواهر وانقدحت عندهم
اعتراضا عليها وتخايل اليهم تناقضها فبطل اصل اعتقادهم
في الدين واورثتهم ذلك جحودا باطنا فيما بعد الموت
فأضروا هذا في سرايرهم واخلى عنهم لجام التقوى ورابطة
الورع فاسترسلوا في طلب الخطام واكل الحرام واتباع الشهوات
وقصروا الهمة على طلب الحياه والمال والحفظ العاجلة ونظروا
الى اهل الورع بعين الاستحقاق ولا يستجهاون وان شاهدوا
الورع من لا يقدر ورون على انكار غزارة علمه وكمال عقله وتقاة
ذهنه حملاه على ان غرضه التلبيس والناس واستماله بالقلوب
وصرف الوجوه الى نفسه فمما زادهم مشاهدته الورع من اهل
الامثاديا وضلا لا مع ان مشاهدته الورع من اهل الدين
من اعظم المؤكدات لعقايده المؤمنين وهذا كله لان نظر
عقولهم مقصور على صور الاشياء وقوايلها الحيا لمية ولم

يمتد نظرم الى ارواحها وحقايقها ولم يدركوا الموازنة بين عالم
 الشهادة وعالم الملكوت فلما لم يدركوا ذلك وتناقضت
 عندهم ظواهر الامثلة فضلقوا واضلوا فلامم ادركوا شيئا
 من عالم الارواح بالذوق وادراك الخواص ولا هم آمنوا بالغيب
 ايمان العوام فاهلكتهم كياستهم ثم اقتدى اليهم من بعدهم
 ثم وثم الى ان يبلغ الكتاب اجله وطار هذا الشجر في البلاد
 واستمر هذا الفتنة والشر في العباد فالجهل اقرب الى الخلاص
 من فطنة بترأ وكياسة ناقضة ولسنا نستبعد ولقد تعثرنا
 في اذيال هذه الضلالات مدة بشعور اقرا ان السوء وصحبهم
 حتى انقذنا الله عز وجل من مهولها ووقانا من ورطاتها فلك
 فله الحمد والمنة والفضل على ما ارشد وهدى وانعم واسدى
 وعصم من ورطات الردى **مصل** في التحلي فان اكثر الناس
 مجبوع عن فهم معاني القرآن وحرموا منها الحجب استدلها
 الشيطان على قلوبهم فغميت عليهم عجائب اسرار القرآن
 قال صلى الله عليه وسلم لولا ان الشياطين يحومون على
 قلوب آدم لنظروا الى الملكوت ومعاني القرآن من جملة الملكوت
 وذلك الحجب اربعة اقها ان يكون لهم منصرفا الى تحقيق

الحروف

الحروف باخراجها عن مخارجها وذلك بعد ان قراء القرآن
 على رجل خبير بحجود واعناد لسانه على ذلك القراءة الصحيحة
 بحيث يحترز عن التحن الجلي والحنى من غير تكلف وصرف يتم
 وسواس وسوابق يتولاه شيطان يتبع اهل القرآن فيصرفهم
 عن فهم معاني كلام الله تعالى ولا يزال يميلهم على ترديد الحرف
 ويحيل اليهم انه لم يخرج من مخارجهم فهذا يكون تأمله مقصودا
 على مخارج الحروف فاني ينكشف المعاني واعظم ضحكة للشيطان
 من كان مطيعا لمثل هذا التلبس تانيها ان يكون مقلدا للذي مقدرا
 سمعه بالتقليد وحده عليه من المذاهب الثنتين والتبعين
 وثبت في نفسه التعصب له بمجرد الاتباع للسموع من غير
 وصول اليه ببصيرة ومشاهدة فهذا شخص قديم معتقد
 تطره موقفا على مسموعة فان لمع برق على بعد وبدا له معنى
 من المعاني الذي يباين مسموعة حمل عليه شيطان التقليد
 حملة وقال كيف تخطر هذا ببالك وهو خلاف معتقد
 ابايك فيرى ان ذلك عند ور من الشيطان فبتبا عد عنه و
 يحترز عن مثله **مصل** هذا قالت الصوفية ان العلم حجاب
 وارادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها اكثر الناس بمجرد

من انظار الذي يصرفهم
 عن فهم معاني كلام الله تعالى

ليست در اعتقاد و انان
 بيج نعت قراي تاواني

قال صاحب الكشاف في العلم النوايا
 الناس اجلس اكثرهم انما سنية

او بمجرد كلمات جدلية حذرنا المتعصبون للمذاهب والقوا
 اليهم فاما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والمشاهدة بنور
 البصيرة فكيف يكون حجابا وهو انتهى المطلب وهذا التقليد
 قد يكون باطلا فيكون مانعا لمن يعتقد من الاستوار على
 العرش الممكن ولا يستقر ارفان خطر له مثلا هذا في القدوس
 انه المقدس عن كل ما يجوز على خلقه ثم يمكنه تقليد من ان
 يستقر ذلك في نفسه ولو استقر ذلك في نفسه لا يجد
 الى كشف ثاني وثالث ولتواصل ولكن يتسارع الى رفع ذلك
 عن خاطره لما قضته تقليد الباطل وقد يكون حقا
 ويكون ايضا مانعا من الفهم والكشف لان الحق الذي كلّف
 الخلق اعتقاده له مراتب ودرجات وله مبداء ظاهر
 وغور باطن وجود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول
 الى الغور الباطن كما ذكرناه في الفرق بين العلم الباطن والظاهر
 في كتاب قواعد العقائد ثالثا ان يكون مضرا على ذنبا او
 متصفا بكبرا ومبتلا على الجملة فهو في الدنيا مطاع فان
 ذلك سبب ظلمة القلب وصداه وهو كالحجب على المرات
 فيمنع جليلة الحق من ان يتجلى فيه وهو اعظم حجاب للقلب

في قوله المتعصبون للمذاهب والقوا اليهم

في قوله المتعصبون للمذاهب والقوا اليهم

الجلية الميز بينين

في قوله المتعصبون للمذاهب والقوا اليهم

وبه حجب الاكثرون وكل ما كانت الشهوات اشدد تراكما كانت
 معاني الكلام اشدا احتجابا وكلما خفت عن القلب اثقال الدنيا
 قرب تجلى المعنى فيه فالقلب مثل المرات والشهوات مثل
 الصدا ومعا في القرآن مثل الصور التي تترايا في المرات
 والرياضة للقلب باطلة الشهوات عنه مثل تصفيل الجلاء
 للمرات ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اذا عظمت لمي الدنيا
 والدرهم نزع منها هيبته لاسلام واذا تزكو الامم بالمعروف
 حرموا بركة الوحي قال الفضيل يعني حرموا فهم القرآن وقد
 شرط الله الانابة في الفهم والتذكر فقال تذكر وذكرى لكل
 عبد منيب وقال وما يتذكر الامم نيب وقال ما يتذكر اولوا
 الابواب الذي اثر غرور الدنيا على نعيم لاخرة فليس من ذوي
 الابواب في ذلك لا ينكشف اسرار الكتاب رابعها
 ان يكون قد قراء تفسير اظاهرا واعتقد انه لا معنى لكلمات
 القرآن الاما تناوله النقل عن ابن عباس رضي الله عنه
 ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي ومقاتلين وغيرهم
 رضوان الله عليهم اجمعين واعتقد وزعم ان ما وراء ذلك
 تفسير بالرائي وان من فسر القرآن برايه فقد تنقوا

في قوله المتعصبون للمذاهب والقوا اليهم

من الناس هذا ايضا من الحجب العظيمة وسُنَّيْتُنْ معنى التفسير بالآي
 ان شاء الله وان ذلك لا ينافي قول على رضي الله عنه الا ان يؤتى
 الله عبداً فهماً في القرآن وانه لو كان المعنى هو الظاهر المنقول
 لما اختلف الناس فيه **فصل** في التخصيص وهو ان يقدر
 انه المقصود بكل خطاب في القرآن فان سَمِعَ امراً ونهياً قَدَّرَ
 انه المنهى والمأمور وان سَمِعَ وَعْداً او وعيداً فكَمَثَلٍ وان سَمِعَ
 قَصْصاً او وِليْنِ والانبياء علم ان السَمْعَ غير مقصود فانه المقصود
 ليعتبر به وليا خذ من نضاعيفه ما يحتاج اليه من قصة
 في القرآن الاوسيا فها لفائدة في حق النبي صلى الله عليه وسلم
 وامته وكذلك قال تعالى ما تثبت به فوادك فليقدر العبد
 ان الله تعالى ثبت فواده بما يقصده عليه من احوال الانبياء
 وصبرهم على الابداء وثباتهم في الدين لانتظار نصرته الله تعالى
 وكيف لا يقدر هذا والقرآن ما انزل على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم له خاصة بل شفاء ورحمة ونور للعالمين ولذلك
 امر الله تعالى الطائفة بشكر نعمة الكتاب فقال واذكروا نعمة الله
 عليكم وما انزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به وقال تعالى
 لقد انزلنا اليكم كتاباً فيه ذكركم وانزلنا اليك الذكر ليتبين

وكان من انزل اليه

لناس ما انزل اليهم كذلك يضر الله للناس مثاهم واتبعوا
 ما انزل اليكم من ربكم هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم
 يعقنون هدايان للناس وهدى وموعظة للمتقين واذا قصد
 بالخطاب جميع الناس قصد الاحاد فهذا الواحد القاري **مقصود**
 فيما له وليس اير الناس فليقدر انه المقصود وقال الله تعالى
 واوحى اليك هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ وقال محمد بن كعب
 القرظي من بلغه القرآن فكأنما كلمه الله فاذا قدر ذلك لم يتجدد
 دراسة القرآن عملة بل قراءة كما يقرأ العبد كتاب مولا الذي
 كتب اليه ليتاءمله ويعمل بمقتضاه ولذلك قال بعض الحكماء
 هذا القرآن رسالة اتينا من قبل ربنا بعهدوده نتدبرها
 في الصلوة ونقف عليها في الخلوات وننقذها في الطاعات
 بالسنة المنتهات وكان مالك بن دينار يقول ما زرع القرآن
 في قلوبكم يا اهل القرآن ان القرآن ربيع المؤمن كما ان الغيث
 ربيع الارض وقال قتادة رحمة الله عليه لم يجالس أحد هذا
 القرآن ربيع المؤمن كما ان الغيث ربيع الارض الا قام بزيادة
 او نقصان وقال تعالى هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد
 الظالمين الا خساراً **فصل** في التاثر وهو ان يتاثر قلبه

بأنار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال
 ووحد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والتجارب وغيره و
 مهمات معرفته كانت الخشية أغلب الأحوال على قلبه فان التضييق
 غالب على آيات القرآن فلا تزدكر المغفرة والرحمة الا مقرونا
 بشروط يقصر العارف عن نيلها بقوله وإني لعقار ثم اتبعه
 ذلك لمن تاب آمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقالوا العصر ^{آخرها}
 ذكر أربع شرائط وحيث اقتصر ذكر شرطها جامعاً فقال ان رحمة
 الله قريب من المحسنين فالاحسان جمع الكل وهكذا من يتصف
 القرآن من اوله الى آخره ومن فهم ذلك فجد يران يكون حاله
 الخشية والحزن ولذلك قال الحسن والله ما اصبحت اليوم عبد
 يتلو هذا القرآن يؤمن به الاكثر خذنه وقل فرحه وكثير
 بكاء وقل ضحكه وكثير ضربه وشغله وقلت راحته وبطائه
 وقال عبيد بن الورد نظرنا في هذه الاحاديث والمواعظ فلم
 نجد شيئا ارد للقلوب ولا اشك استجلايا بالحزن من قياه
 القرآن وتفهمه وتدبره فثأثر العبد بالتلاوة ان يصير
 بصفة الآية المتكوة فعند الوعيد وتقييد المغفرة
 بالشروط يتضاءل من خيفته كانه يكاد يموت وعند

التي تضاف
 الى قوله
 والذين
 آمنوا
 بالله
 واليوم
 الآخر
 لا يمشون
 مشى
 الذين
 كفروا
 بل يمشون
 ساجدين

التي تضاف
 الى قوله
 والذين
 آمنوا
 بالله
 واليوم
 الآخر
 لا يمشون
 مشى
 الذين
 كفروا
 بل يمشون
 ساجدين

التوسيع ووعد المغفرة يستبشر كانه يطير من العذح
 وعند ذكر الله وصفات اسمائه يتطأطأ، خشوعاً وخضوعاً
 لجلاله واستشعاراً لعظمته وعند ذكر الكفار ما يستحيل
 على الله كذا كرههم لله ولد وصاحبه سبحانه وتعالى عن ذلك
 يغضض صوته وينكسر في باطنه حياءً من قبح مقالتهم وعند
 وصف الجنة ينبعث بباطنه شوقاً اليها وعند وصف النار
 ترتعد فرايضه خوفاً منها ولما قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لابن مسعود اقرأ على قال ابن مسعود افتحت
 سورة النساء فلما بلغت قوله فكيف اذا جئنا من كل
 امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً رايت عينيه
 تذرفان بالدمع فقال له حسبك لان وهذا لان مشاهدته
 تلك الحالة استغرفت قلبه بالكلية ولقد كان في الخافقين
 من خد مغشياً عليه عند آيات الوعيد ومنهم من مات
 في سماع آيات كما مات في مثل هذه الأحوال يخرج عن ان يكون
 حاكياً في كلامه فان قال له اخاف ان عصيت ربي عذاب
 يوم عظيم فاذا لم يكن خائفاً كان حاكياً واذا قال عليك
 توكلنا وابليك اثنا ولم يكن حاله التوكل والاثابة كان

حاكياً واذا قراء ونصرت على ما اذيتونا فليكن حاله الصبر
 او الغزبية عليه حتى يجد خلاوة التلاوة فان لم يكن هذه الصفة
 ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان حظاً من التلاوة
 حركة اللسان مع صريح اللحن على نفسه في قوله الالعة
 الله على الظالمين وفي قوله كبر مقتاً عند الله ان تقولوا
 ما لا تفعلون وفي قوله وهم في غفلة معرضون وفي قوله
 فاعرض عن رعونتي عن ذكرنا ولم يرد الا الحيوة الدنيا وفي قوله
 ومن لم يمتب فاولئك هم الظالمون الى غير ذلك من الآيات
 وكلين داخلان في معنى قوله ومنهم اميين لا يعلمون الكتاب
 الا ما ياتي بعني التلاوة المجردة وفي قوله وكاين من دابة
 في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون
 لان القرآن هو المبين لتلك الآيات في السموات والارض
 ومهما تجاوزها ولم يتأثر بها كان معرضاً عنها ولذلك قيل
 ان من لم يكن متصفاً باخلاق القرآن فاذا قراء القرآن
 ناداه الله مالك وكلامي وانت معرض عني دع عنك كلامي
 ان لم تتب الي ومثال العاصي اذا قراء القرآن وكثر مثاله
 من يكرر كتاب الملك في يوم مراثي وقد كتب اليه في عمارة

في قوله
 من لم يمتب
 فاولئك هم
 الظالمون

مملكته وهو مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة كتابه فلهذا
 لو ترك الدراسة عند المخالفة لكان ابعد عن الاستعداد
 واستحقاق المقت والمعرض عن العمل به اريد بقوله تعالى
 فنبذوه وراهم مودم واشتروا به مثناً قليلاً فيبين ما يشترى
 ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اقرؤوا القرآن ما تلتفت به
 قلوبكم ولانتم له جلودكم فاذا اختلفتم فليستم تقرؤنه وفي
 بعضها فاذا اختلفتم فقوموا عنه وقال تعالى الذين اذا ذكر الله
 وجلت قلوبهم واذا تلى عليهم آياته زادتهم ايماناً وعلى ربهم
 يتوكلون الذين يقيمون الصلوة الآية وقال صلى الله عليه
 وسلم ان احسن الناس صوتاً بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ
 رايت انه يحشى الله تعالى وقال ايضا لا يسمع القرآن من احد
 انتهى منه ممن يحشى الله تعالى فالقرآن يرا دلاستجاب هذه
 الاحوال الى القلب والعمل به والا فالمؤنة في تحريك اللسان بحرف
 خفيفة ولذلك قال بعض القراء قراءت القرآن على شيخ لم
 رجعت لا قراءتاً ثانياً فانتبهت في وقال جعلت القراءة على عملاً
 اذهب فاقرأ على الله تعالى فانظر ماذا يامر وينهايهم
 وماذا ينهيهم لك ولهذا كان شغل الصحابة في الاحوال

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
معلمًا للناس في كل شيء
مبينًا للظلمات والظلال
مبينًا للظلمات والظلال
مبينًا للظلمات والظلال

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
معلمًا للناس في كل شيء
مبينًا للظلمات والظلال
مبينًا للظلمات والظلال
مبينًا للظلمات والظلال

فما صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألف من الصحابة لم يحفظ
القرآن منهم إلا ستة اختلف منهم في اثنين فكان أكثرهم يحفظ
سورة البقرة ولا نعام من علمائهم فلما جاء واحد ليتعلم القرآن انتهى
إلى قوله تعالى من يحمل مثقال ذرة خيرًا يره ومن يحمل مثقال
ذرة شرًا يره فقال يكفيني هذا وانصرف فقال صلى الله عليه وسلم
انصرف الرجل وهو قبيح فإنا العزيز مثل تلك الحالة التي من
الله بها على قلبه عقيب فهم الآية فآما مجرد حركة اللسان فقليل
المجدوي بل التالى باللسان والمعرض عن العمل جدير بأن يكون
هو المراد بقوله كذلك أتت آياتنا فنسيتهن وكذلك اليوم تنسى
أي تركتهن ولم تنظر إليهن ولم تعبارن بها فإن المقصر في الأمر يقال
إنه نسي الأمر فآما تلاوة القرآن حق تلاوته أن يشترك فيه
اللسان والعقل فحفظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيد وحفظ
العقل تفسي المعاني وحفظ القلب الاتعاظ والتأثر بالانجاء
والإيمان فاللسان واعظ والعقل مترجم والقلب مستعظ
في الترتي واعني به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام
من الله تعالى لا من نفسه فدرجات القراءة ثلاثة أدناها أن
يقدر العبد كانه يقرأه على الله واقفا بين يديه وهو باطن

ومستمع منه فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتلق
والتضرع ولا يتهال الثانية أن يشهد بقلبه كان ربه غاطيه
بالطافه ويناجيه بالنعامه وإحسانه فقيامه الحياء والتعظيم
ولا صغاء والفهم الثالثة أن يرى في الكلام المتكلم وفي الكلام
الصفات فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى قراءته ولا إلى تعلق
الإنعام به من حيث أنه منعم عليه بل يكون مقصورا لهم
على المتكلم موقوف الفكر عليه كانه مستغرق بشاهد
المتكلم عن غيره وهذه درجة المقربين وما قبله درجة أصحاب
اليمين وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين وعلى الدرجة
العليا أخبر جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما فقال والله
لقد تجلّى الله خلقه في كلاميه ولكن لا يبصرون وقال أيضا وقد
سألوه عن حالة الحق في الصلوة حتى خد مغشيا عليه فلما
سرى عنه قيل له في ذلك فقال ما زلت أردد الآية على قلبي
حتى سمعتها من المتكلم لها فلم يثبت جسمي لمعانية قدرته
وفي مثل هذه الدرجة تعظم الحلاوة ولذة المناجاة ولذلك
قال بعض الحكماء كنت أقرأ القرآن فلا أجده حلاوة حتى
تلوته كاني أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصح

ثم رفعت الى مقام فوقه فكنت اتلو كاتي اسمع من جبريل يلقيني
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت الى منزلة اخرى فانا
 الان كما اتى اسمع من المتكلم به فعندها وجدت له لذة ونعما
 لا اصبر عنه وقال عثمان وحذيفة لو طهرت القلوب لم يشبع
 من قراءة القرآن ولما قالوا ذلك لانها بالطهارة تترقى الى
 مشاهدة المتكلم في الكلام ولذلك قال ثابت البناني كابر القرآن
 عشرين سنة وتعمت به عشرين سنة بمشاهدة المتكلم ون
 ما سواه **فصل** في التبري واعني به ان يتبرأ من حوله وقوة
 والالتفات الى نفسه بعين الرضا والتركيز فاذا تلا آية الوعد
 والمدح للصالحين فلا يشهد نفسه عند ذلك بل يشهد الموقنين
 والصديقين فيها ويتشوق ان يلحق الله بهم واذا تلا آية
 العقاب وذم العصاة والمقصرين يشهد نفسه هناك
 وقد رآه المخاطب خوفا واشفاقا ولذلك كان عمر يقول
 اللهم لا تستغفر كل ظلمي وكفري فغفر الله له هذا الظلم فابالك
 الكفر فتلا قوله تعالى ان لا انسان لظلمكم كفارا وقيل ليوسف
 ابن اسباط اذا قرأت القرآن بما تدعوا قال استغفر الله عن
 تقصيري بعين من فاذا راي نفسه بصورة التقصير في

في قوله لا انسان لظلمكم كفارا

القراءة كان رؤيته سبب قربه فان من شهد البعد في القرب
 لطفا بالخوف حتى يسوقه الى درجة اخرى في القرب
 وراة ومن شهد القرب في البعد كبريا لا من الذي يقصيه
 الى درجة اخرى في البعد اسفل بما هو فيه ومهما كان مشاهدا
 نفسه بعين الرضا صار محجوبا بنفسه فاذا جاوز حد
 الالتفات الى نفسه ولم يشاهد الا الله في قراءته انكشف له
 الملكوت قال سليمان ابن ابي سليمان الداراني وعد ابن ثوبان
 اخا له ان يظفر عنده فابطأ عليه حتى طلع الفجر فلقينه اخوه
 من العبد فقال له وعدتني ان تظفر عندي فاخلعت فقال
 لولا سعادتك ما اخبرتك بالذي حبسني عنك اني لما صليت
 العتمة قلت او ترقبل ان اجيبك لاني ما آمن ما يحدث من
 الموت فلما كنت في الدعاء في الوتر رفعت روضة خضراء
 فيها انواع الزهر من الجنة فازلت انظر اليها حتى اصبحت
 وهذه المكاشفات لا يكون الا بعد التبري عن النفس وعدم
 الالتفات اليها والى هواها ثم تخصص هذه المكاشفات بحسب
 احوال المكاشف فحيث يتلو آيات الرجاء ويغلب على حاله
 الاستبشار ينكشف له صورة الجنة ويشاهد بها كانه يراها

التقاء دورنا ولسان

عياناً وإن غلب عليه الخوف كوشف بالنار حتى يرى أنواع عذابها
 وذلك لأن كلام الله يشتمل على السهل اللطيف والشديد
 العسوف والمرجوع والخوف وذلك بحسب أوصافه
 إذ منها الرحمة واللطف ولانتقام والبطش فبحسب مشاهد
 الكلمات والصفات ينقلب القلب في اجتلاب الحالات وبحسب
 كل حالة منها يستعد للكاشفة بامرئ يأس تلك الحالة ويقاربه
 إذ يستحيل أن يكون حال المستمع واحداً والمسموع مختلف
 إذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منعم
 وكلام جبار متكبر لا يبالى وكلام حنان متعطف لا يهمل
فصل لعلك تقول عظمت الامور فيها سقوت في فهم
 اسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الذكية من معانيها
 فكيف يستحب ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم من قرأ
 القرآن براه فليتبوا مقعده من النار وعن هذا شنع علماء
 ظاهر التفسير على اهل التصرف من المنسوبين الى التصرف
 في تأويل كلمات القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر
 المفسرين فان صح ما قاله اهل التفسير فيما معنى فهم القرآن
 سوى حفظ تفسيره وإن لم يصح ذلك فما معنى قوله صلى

الله
 بل فازنا وبل القرآن على
 ما لا غاراه من المعاني
 الصالحات

الله

الله عليه وسلم ومن قرأ القرآن براه الحديث فأعلم أن من
 زعم أن لا معنى للقرآن إلا ما يترجمه ظاهر التفسير فهو
 مخير عن حد نفسه وهو مصيب في الاخبار عن نفسه ولكنه
 مخطئ في الحكم بترد الخلق كافة الى درجة التي هي حد ومخطئ
 بل الاخبار ولا تارتد على أن في معاني القرآن متسعاً لأرباب
 الفهم قال علي كرم الله وجهه إلا أن يؤتي الله عبداً فهماً
 في القرآن فان لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما ذلك الفهم
 وقال صلى الله عليه وسلم إن للقرآن ظهراً وبطناً وحداً ومطلقاً
 وبرهاناً يرضى الله عنه موقوفاً وهو
 علماء التفسير فما معنى الظاهر والباطن والحد والمطلع وقال
 علي كرم الله وجهه لو شئت لأوقدت سبعين بعيراً من
 تفسير فاتحة الكتاب فما معناه وتفسير ظاهرها في غاية
 الاختصار وقد قال بعض العلماء لكل آية ستون الفهم
 وما بقي من فهمها أكثر وقال آخر القرآن يحوي سبعة و
 سبعين الف علم وما شيء علم إذ لكل كلمة علم ثم يتضاعف
 ذلك الى اربعة اصناف إذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحد
 ومطلع وترد يد رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم

لا يطلع احد على ما سجد
 الذم الا ان يرى
 وقال عمر ان القرآن يغني
 ويطغى لنا الى سبعة
 ربح

عند ذلك كل سبعين
 بعيراً الدابة الثوراة

۵۰
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

အိမ်ထောင်ရေး

والله اعلم بالصواب

ذکر

فقہ النیاسک
جیمز راوینزک

انبعی

كتاب كنف المصنف في بيان المصنف الاول
القائم مقام النفا على مستند ائمة
وراجع الى الحكمة

ای آم'ہ بقولہ
فیتبوا ہ

13

عليه وسلم من فسر القرآن برأيه ونهيه عنه وقول أبي بكر
رضي الله عنه أي أرضي نفسي وأي سماء تظلي إذا قلت
في القرآن برأيي غير ذلك مما ورد في الآثار والأخبار
من النهي عن تفسير القرآن بالرأي فلا يخلوا إما أن يكون
المراد به الإقتصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط
والاستعلال بالفهم والمراد به أمراً آخر وباطل قطعاً
أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في القرآن إلا بما
لوجوه أحدها أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعاً
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسنداً إليه وذلك
مما لا يصادق إلا في بعض القرآن فأمّا ما يقول ابن عباس
وابن مسعود من أنفسهم فينبغي على ذلك التقدير أن لا يقبل
ويقال إنه تفسير بالرأي لا أنهم لم يسمعه من رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكذا غيرهم من الصحابة والثاني أن
الصحابة المفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات
فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها وسماع جميعها
من رسول الله صلى الله عليه وسلم محال ولو كان الواحد
لترك الباقي فبتين على القطع أن كل مفسر قال في المعنى بما

ظهر له من استنباطه حتى قالوا في الحروف التي هي أوائل
الستور سبع أقاويل فقليل أثر في حروف من الرحمن
وقيل إن ألف الله واللام لطيف والراء رحيم وقيل
غير ذلك وكذلك في قوله والشفع والونزاقا وقيل
أكثر من عشرة إلى غير ذلك من الآيات والجمع بين الكل
من ذلك المعاني غير ممكن فكيف يكون الكل مسموعاً
من رسول الله صلى الله عليه وسلم والثالث أنه صلى الله
عليه وسلم دعا لابن عباس ألهم فقه في الدين وعلمه
التأويل فان كان التأويل مسموعاً كالتأويل ومحفوظاً
مثله فما معنى تخصيصه بذلك والرابع أنه قال تعالى
لعلمه الذين يستنبطونه منهم أثبت لاهل العلم الاستنباط
ومعلوم أنه ورأى السماع وجملة ما نقلناه من الآثار في فهم
القرآن يناقض هذا الخيال فبطل أن يشترط السماع في
التأويل وكان لكل واحد من العلماء أن يستنبط من القرآن
بقدر فهمه وحد عقله ولكن بشرط عرفت في موطنه
وأمّا النهي فانه ينزل على أحد الوجهين أحدهما أن يكون
له في الشيء رأي واليه ميل من طبعه وهو أه فبتاؤه

معلوم عند أهل المتنبين
صاوة منهم

في التأويل

القرآن على وفق رأيه وهو أنه ليحتج على تصحيح غرضه ولو لم يكن
 له ذلك الراي والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك
 المعنى وهذا تارة يكون مع العلم أنه ليس المراد بالآية ذلك
 ولكن يلتبس على خصمه وتارة يكون مع الجهل ولكن إذا كانت
 الآية محتملة فيميل فيه إلى الوجه الذي وافق غرضه
 ويترجح ذلك الجانب برأيه وهو أنه فيكون قد فسر برأيه
 أي رأيه هو الذي حمله على ذلك التفسير ولو لا رأيه لما
 كان يترجح عنده ذلك الوجه وتارة قد يكون له غرض
 صحيح فيطلب له دليلاً من القرآن في يدعو إلى مجاهدة
 القلب القاسي فيقول قال الله تعالى اذهب إلى فرعون
 انه طغى ونشئ إلى نفسه ويوحى إلى انما المراد بفرعون هو
 الطاغى على كل انسان وفي قوله اوقصان أي كل ما
 تتوكل عليه وتعتمد مما سوى الله فينبغي أن تلقيه في
 في قوله صلى الله عليه وسلم تسخرها فان في السحور
 بركة أراد به الاستغفار بالاسحار وامثال ذلك حتى
 يحرقون القرآن من اوله إلى آخره عن ظاهره وعن تفسير
 المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض هذه

التأويلات يعلم بطلانها قطعاً كتزويل فرعون على النفس
 فان فرعون شخص محسوس وتأثر اليأس وجوده ودعوة
 موسى له وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناول الطعام
 وقت السحر ويقول تسحرُوا وهلموا إلى الغذاء المبارك
 فهذا امر يذرك بالتواتر والحسن وبعضها يعلم بغالب الظن
 وذلك في امور لا يتعلق بالإحساس وكل ذلك حرام وضلالة
 وفساد للدين على الخلق ولم يقتل من ذلك شيء من الصحابة
 ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع أكابره على دعوة الخلق
 ودعوتهم ولا يظن لقوله صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن
 برأيه فليتبوأ مقعده من النار معنى الأهدأ النمط وهو أن يكون
 غرضه ورأيه تقريراً لمروءة حقيقة فيستخرج شهادة القرآن اليه
 ويحمله عليه من غير أن يشهد لتنزيله عليه دلالة لفظية لغوية
 او نقلية فلا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب أن لا يفسر القرآن بالآل
 والفكر فان من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين
 خمسة معان وستة وسبعة وآلش ويعلم أن جميعها غير
 مشموعة من النبي صلى الله عليه وسلم فانها يكون متنافية
 لا يقبل الجمع فيكون ذلك مستنبطاً بحسن الفهم وطول

ستنباط

وَمِنْ يَسْتَحِيزُ مِثْلَ هَذِهِ التَّأْوِيلَاتِ مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّهُ غَيْرُ مُرَادَةٍ بِالْأَلْفَاظِ
وَيَزْعُمُ أَنَّهُ يَقْصِدُ بِهِ دَعْوَةَ الْخَلْقِ إِلَى الْحَقِّ لِيُضَاهِيَ مَنْ يَسْتَحِيزُ وَضَعُ
الْحَدِيثِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا هُوَ فِي نَفْسِهِ
حَقٌّ وَلَكِنْ لَمْ يَنْطِقْ بِهِ الشَّرْعُ وَكُنْ يَضَعُ فِي كُلِّ مَسْئَلَةٍ بِرَأْيِهَا حَقًّا
حَدِيثًا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُلُّ ذَلِكَ ظُلْمٌ وَضَلَالَةٌ
وَدُخُولٌ فِي الْوَعِيدِ الْمَفْهُومِ مِنْ قَوْلِهِ مَنْ كَذَبَ عَلَى تَمَتُّدِ الْحَدِيثِ
بِالشَّرْعِ فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْأَلْفَاظِ أَطْمٌ وَأَعْظَمُ لَأَنَّهُا مُبْطَلَةٌ لِلثِّقَةِ
بِالْأَلْفَاظِ وَقِلَّةُ طَرِيقِ الاستِغَادَةِ وَالْفَهْمِ مِنَ الْقُرْآنِ وَحَدَّثَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَلِكَ مِنَ الْبِدْعِ الشَّابِعَةِ
الْعَظِيمِ ضَرَرُهَا وَإِنَّمَا قَصِدَ اصْحَابُهَا الْأَغْرَابَ فَإِنَّ النَّفُوسَ
مَائِلَةٌ إِلَى الْغَرِيبِ مُسْتَلِدَةٌ لَهُ وَهَذَا الطَّرِيقُ يُوَصِّلُ الْبَاطِنِيَّةَ
خَذَلَهُمُ اللَّهُ إِلَى هَدْمِ جَمِيعِ الشَّرِيعَةِ بِنَاوِيلِ طَاهِرِيهَا وَتَنْزِيلِهَا
عَلَى رَأْيِهِمْ كَمَا حَكَيْنَاهُ مِنْ مَذْهَبِهِمْ فِي الْكِتَابِ الْمُسْتَظْهِرِ الْمُصَنَّفِ
فِي الرَّدِّ عَلَى الْبَاطِنِيَّةِ وَهَذَا النُّوعُ مِنَ التَّأْوِيلَاتِ أَيْضًا دَابُّ
غِلَاةٍ الْمُتَصَوِّفَةِ الْجَهْلَةِ الْكَفَرَةِ وَإِصْنَافِهِمْ وَمُصَنَّفَاتِهِمْ
بِالْعَرَبِيَّةِ وَالْفَارْسِيَّةِ الَّتِي مَلَوْهَا هَذِهِ بَيِّنَاتُ الْخَيَالِيَّةِ وَ
الْوَسْوَاسِ الشَّيْطَانِيَّةِ لَا تُخَصِّي كَثْرَةً فَوَيْلٌ ثُمَّ وََيْلٌ لِمَنْ صَاحَبَهُمْ

وَمِنْ يَسْتَحِيزُ مِثْلَ هَذِهِ
تَأْوِيلَاتِ مَعَ عِلْمِهِ
بِأَنَّهُ غَيْرُ مُرَادَةٍ
بِالْأَلْفَاظِ وَيَزْعُمُ
أَنَّهُ يَقْصِدُ بِهِ
دَعْوَةَ الْخَلْقِ إِلَى
الْحَقِّ لِيُضَاهِيَ مَنْ
يَسْتَحِيزُ وَضَعُ
الْحَدِيثِ عَلَى
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِمَا هُوَ فِي نَفْسِهِ
حَقٌّ وَلَكِنْ لَمْ
يَنْطِقْ بِهِ الشَّرْعُ
وَكُنْ يَضَعُ فِي
كُلِّ مَسْئَلَةٍ
بِرَأْيِهَا حَقًّا
حَدِيثًا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَلِكَ مِنَ
الْبِدْعِ الشَّابِعَةِ
الْعَظِيمِ ضَرَرُهَا
وَإِنَّمَا قَصِدَ
اصْحَابُهَا
الْأَغْرَابَ فَإِنَّ
النَّفُوسَ مَائِلَةٌ
إِلَى الْغَرِيبِ
مُسْتَلِدَةٌ لَهُ
وَهَذَا الطَّرِيقُ
يُوَصِّلُ الْبَاطِنِيَّةَ
خَذَلَهُمُ اللَّهُ
إِلَى هَدْمِ جَمِيعِ
الشَّرِيعَةِ بِنَاوِيلِ
طَاهِرِيهَا وَتَنْزِيلِهَا
عَلَى رَأْيِهِمْ
كَمَا حَكَيْنَاهُ مِنْ
مَذْهَبِهِمْ فِي
الْكِتَابِ الْمُسْتَظْهِرِ
الْمُصَنَّفِ فِي
الرَّدِّ عَلَى
الْبَاطِنِيَّةِ وَهَذَا
النُّوعُ مِنَ
التَّأْوِيلَاتِ
أَيْضًا دَابُّ
غِلَاةٍ الْمُتَصَوِّفَةِ
الْجَهْلَةِ الْكَفَرَةِ
وَإِصْنَافِهِمْ
وَمُصَنَّفَاتِهِمْ
بِالْعَرَبِيَّةِ
وَالْفَارْسِيَّةِ
الَّتِي مَلَوْهَا
هَذِهِ بَيِّنَاتُ
الْخَيَالِيَّةِ وَ
الْوَسْوَاسِ
الشَّيْطَانِيَّةِ
لَا تُخَصِّي
كَثْرَةً فَوَيْلٌ
ثُمَّ وََيْلٌ
لِمَنْ صَاحَبَهُمْ

وَلَا زَمَهُمْ وَاعْتَقَدَ بِذَاهِبِهِمُ الَّتِي ابْتَدَعُوهَا وَاخْتَرَعُوهَا
بِنَاءً عَلَى غَالِيْطٍ وَوَسْوَاسٍ آتَى خَدْعُهُمُ الشَّيْطَانُ بِهَا سَبَبَ
اشْتِعَالِهِمْ بِالرِّيَاضَةِ وَالْعِزَّةِ وَالْخِلْوَةِ وَالْمَجَاهِدَةِ بِنَفْسِهِمْ
قَبْلَ مَعْرِفَةِ طَرِيقِهَا وَشَرَايِطِهَا وَقَبْلَ أَحْكَامِ عِلْمِ الْكِتَابِ
وَالسُّنَّةِ وَمِنْ غَيْرِ اقْتِدَاءٍ بِشَيْخٍ مُتَّقِنٍ فِي الدِّينِ وَالْعِلْمِ سَالِكِ
طَرِيقِ السَّلَفِ الصَّالِحِ وَاصِلِ إِلَى مَقَامِ الْإِرْشَادِ مُوَصِّلِ
فَاخْتَلَدَ مِمَّا عَنْهُمْ وَضَعُفَ وَغَلَبَ الشَّوَاءُ عَلَيْهِمْ فَاضْطَرَبَ
عَقْلُهُمْ فَمَلَأَ الشَّيْطَانُ بِالْخَيَالَاتِ الْفَاسِدَةِ وَالْأَرَادِ
الْبَاطِلَةِ قُلُوبَهُمْ فَقَرَّحُوا وَاسْتَبَشَرُوا وَزَعَمُوا أَنَّهُمْ كَوْنُهُمْ
وَصَارُوا مِنَ الْكَاشِفِينَ وَالْمُحَقِّقِينَ مِنَ الصُّوفِيَّةِ وَارْبَابِ
الْقُلُوبِ وَنُطْقُوا بِذَلِكَ وَكُتِبُوا فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا وَكَفَرُوا
وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ أَوْ اعْتَقَدَ لِمَنْ اشتهر بين الصُّوفِيَّةِ غَيْرِ
الْمُمَيَّزَةِ بِدَعَاوِيهِ وَتَشْيِخِ وَادَّعَى أَنَّهُ مُرْشِدٌ وَاصِلٌ مَعَ الْخَلْقِ
ذَلِكَ وَاقْتَدَى بِهِ بِمَجْدِ التَّقْلِيدِ فَضَلُّوا وَتَاهُوا وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ
فَيَنْبَغِي لِلطَّالِبِ الصَّادِقِ أَنْ لَا يَقْتَدِيَ أَحَدًا إِلَّا بَعْدَ الْعِلْمِ
بِأَنَّهُ يَصْلَحُ لِلْإِقْتِدَاءِ لَا بِالشَّهْرَةِ بَيْنَ امْتِثَالِهِ مِنَ الْحَقِّ الْمَعْرُوفِ
بَلْ بِالِاسْتِدْلَالِ بِالْعَلَامَاتِ الْمَذْكُورَةِ فِي مَوْضِعِهِ وَيَلْبَغِي

الصدفة

ولا زهم

ايضا ان لا يعتمد على كتبهم المملوءة بالاهوام والفاسدة والخيالات
الجامعة بين الدرر والبعرات في سلك واحد ويتبعى ان لا
يفتر بلدهم كتابا من كتبهم او شيئا من مشائخهم اذ ليس لهم
تمييز لغلبة الجهل والحماقة عليهم بل لا يقتدى احدا ولا يعتمد
على شيء بظن وتخمين ولكن بعد تمييز وتحقيق ويقين وبعض
هؤلاء الشياطين يتشبه بارباب القلوب المحققين فيتواحد
ويزعق ويصعق ويدعي لنفسه المقامات والاحوال والمجبة
والقرب والوصال مع كونه من اهل الضلال لا يعرف هذه
الامور الا بالاسامى والالفاظ ويرعلم عنده الله من المغربين
وهو عنده من الفجار والمنافقين وعند الصوفية المحققين
من ارباب القلوب من الحمقى الجاهلين لم يحكم قط علماء ولم يهذب
خلقا ولم يراقب قلبا ولم تخلص عملا سوى اتباع الهوى
وتلقف الهذيان والدعاوى الطويلة العريضة والاعتماد
على الاهوام والخيالات الفاسدة والاعجاب بنفسه وزوايه
حتى يزعم ان كل ما يراه في النوم حق فيظن بالمسلمين بسبب
ما يراه الشياطين ويقول كنت اعتقد فلانا صالحا حتى
شاهدت حاله في النوم هكذا وارىت كيت وكيت او سمعت

وهو من زعمهم

وهو من زعمهم

في منامي في حقه كذا وكذا فيظن ظن السوء وقد قال الله
تعالى اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم وهو قطع
ويجزم في حق مسلم بالسوء بسبب اعلامه الشيطانية اليها
الحمار الاحمق من اين علمت ان ما رايت في حقه حق وصدق
بل قد قال ذلك بكمال خباثته يريد ان يمدح نفسه ويمدح
بالصلاح في ضمن ذلك الكلام اذ في النفي عن غير اثبات
لنفسه ومقصوده ذلك وينتهي ضلالة وخباثة بعضهم
الى دعوى المشاهدة والمشافهة فيقول قيل لنا كذا وقلنا
كذا ويستشهد بما حكى عنك يزيد البسطامي انه قال سبحاني
سبحاني ومثل هذا العتيم من الكلام عظم ضرره في الناس
حتى ترك جماعة من اهل الفلاحة والرعاية والصناعة
فلاحتهم ورعايتهم وصناعاتهم وظهروا امثال هذه الدعوى
فان هذه يشتدك النفس والطبع اذ فيه البطالة وتركبة
النفس يدرك المقامات والاحوال فلا يجزى لا غيبا ولا حق
عن دعوى ذلك لانفسهم ولا عن تلقف كلمات تحبطة مخرفة
وهذا وقته مما قد استطار في البلاد شذره وعظم ضرره
ومن نطق بشيء منه فقتله افضل في دين الله من احيا عشر

وَأَمَّا أَبُو بَرَزِيدٍ السَّطَّامِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَقُلْ ذَلِكَ وَلَمْ يَثْبُتْ
وَلَمْ يَصِحَّ الرَّوَايَةُ عَنْهُ فِي ذَلِكَ وَلَوْ سَمِعَ ذَلِكَ مِنْهُ فَلَعَلَّهُ كَانَ
يُحْكِيهِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى فِي كَلَامٍ يَرُدُّهُ فِي نَفْسِهِ وَحَالَ اسْتِغْرَافِهِ
كَأَلَوْ سَمِعَ وَهُوَ يَقْرَأُ هَذِهِ لَآيَةً إِلَى أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِي
فَأَحَقُّ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ ثَبَاتٌ كَانَ يَنْبَغِي أَنْ يُفْهَمَ ذَلِكَ مِنْهُ الْأَعْلَى سَبِيلُ
الْحِكَايَةِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى عِنْدَ التَّفَكُّرِ فِي الْآيَةِ وَتَرْدِيدِهَا وَالنَّدْبَرِ
فِيهَا وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَقَدْ يَسْتَعْمَلُ هَذَا النَّوعُ مِنَ التَّأْوِيلِ بَعْضُ
جَهْلَةِ الْوُعَاظِ فِي الْمَقَاصِدِ الصَّحِيحَةِ تَحْسِينًا لِلْكَلَامِ وَتَرْغِيًا
لِلْمُسْتَمْعِ وَهُوَ مَمْنُوعٌ حَرَامٌ كَمَا يَسْتَعْمَلُهُ الْبَاطِنِيَّةُ خَذَلَهُمُ اللَّهُ فِي
الْمَقَاصِدِ الْفَاسِدَةِ لِتَغْيِيرِ النَّاسِ وَدَعْوَتِهِمْ إِلَى مَذْهَبِهِمُ الْبَاطِلِ
فَمِنْ الْقُنُونِ أَصْدُ وَجْهِ الْمَنْعِ مِنَ التَّفْسِيرِ بِالرَّأْيِ وَبِكَوْنِ الْمَادِّ
بِالرَّأْيِ الرَّأْيِ الْفَاسِدِ الْمُوَافِقِ لِلْهَوَى دُونَ رَاجِحَتِهَا وَالصَّحِيحُ
وَدُونَ الْعِلْمِ الْحَقِيقِيِّ الْيَقِينِيِّ الَّذِي يَكُونُ لِأَهْلِ النَّبُوَّةِ
وَالْوَلَايَةِ وَيَعْتَمِدُ عَلَيْهِ خَوَاصُّ الصُّوفِيَّةِ لِأَعْوَامِهِمْ وَغُلَامَتُهُمْ
وَيَنْتَهِي إِلَيْهِ أَهْلُ الطَّرِيقَةِ كَعِلْمِ الْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَيْثُ أَخْبَرَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَقَالَ وَعَلَّمْنَا مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا وَقَالَ عَلَى كَرَمِ اللَّهِ
وَجْهَهُ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْخَلَ لِسَانَهُ فِي

بَابُ الْإِيمَانِ
فِي الْوَلَايَةِ

فِي وَانْفَتَحَ فِي قَلْبِي الْفَتْحُ بَابُ مِنَ الْعِلْمِ وَقَالَ إِنَّهُ يُحْكِي عَنْ عَمْدٍ
مُوسَى أَنْ شَرَحَ كِتَابَهُ أَرْبَعُونَ حَمَلًا فَلَوْ يَأْذُرُ اللَّهُ لِي لَا شَرْحَ
مَعَانِي الْإِلَهِيَّةِ الْفَاتِحَةِ حَتَّى يَبْلُغَ مِثْلَ ذَلِكَ لَفَعَلْتُ يَعْنِي أَرْبَعِينَ
وَقَرَأَ وَهَذِهِ الْكَثْرَةُ وَالسَّعَةُ وَالْإِنْفِتَاحُ فِي الْعِلْمِ لَا يَكُونُ
إِلَّا لِدُنْيَا الْإِلَهِيَّاتِ سَمَاءً وَبِأَفَادَةٍ أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا رَفَعَ الْحِجَابَ
بَيْنَ قَلْبِهِ وَبَيْنَ الدُّجَى الْمُحْفُوظَةِ فَيُظْهِرُ فِيهَا الْأَسْرَارَ وَالْمَعَانِي
وَالْحِكْمَةَ فَيَعْبُرُ الْقَلْبُ عَنْهَا كَمَا يَشَاءُ إِلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ
وَمَا لَمْ يَبْلُغَ الْإِنْسَانُ هَذِهِ الْمَرْتَبَةَ لَا يَكُونُ حَكِيمًا إِلَّا أَنْ الْحِكْمَةَ
مِنْ مَوَاهِبِ اللَّهِ وَتَفْجَاتِ الْحَاصِلَةِ بَعْدَ التَّعَرُّضِ لَهَا وَيُؤْتَى
الْحِكْمَةُ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَنْ يُوْنِي الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوْنِي
خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَوَّلُوا الْأَنْبَاءَ وَأَوَّلُوا الْأَلْبَابَ هُمْ
الْوَاصِلُونَ إِلَى هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ الْمُتَهَمُونَ بِإِسْرَارِ الْقُرْآنِ
مِنَ الدُّجَى الْمُحْفُوظَةِ بَعْدَ تَحْقِيقِ الْحَقَائِقِ الْمُقْتَضَى إِلَى الْمَكَاشِفَةِ
وَالْمُشَاهَدَةِ فَإِنَّ الْوَحْيَ لَمَّا انْقَطَعَ وَبَابُ الرِّسَالَةِ انْسَدَّ
بِمَوْتِ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ حَبِيبِ رَبِّ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَفْتَى النَّاسُ عَنِ الرُّسُلِ وَأَظْهَارِ الدَّعْوَةِ بَعْدَ
تَصْحِيحِ الْحُجَّةِ وَتَكْمِيلِ الدِّينِ كَمَا قَالَ تَعَالَى الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ

بَابُ الْإِيمَانِ
فِي الْوَلَايَةِ

دينكم وليبس من الحكمة اظهار زيادة الفائدة من غير حاجة فاما
باب الالهام فلا يتسدد ومدد نور القلب من اللوح المحفوظ لا ينقطع
لدوام ضروقه النفس وحاجتها الى تأكيد وتجديد وتذكير ولما
ان الناس استغنوا عن الرسالة والدعوة احتاجوا الى التذكير
والتنبيه لاستغراقهم في الوسواس وانهم اكبهم في الشهوات فاسه
نعالى اعلق باب الوحي وفتح باب الالهام رحمة وهيا الامور ورتب
المراتب ليعلم ان الله لطيف بعباده يرزق من يشاء بغير حساب
وقد كانت ذلك الاسرار والعلوم والمعاني والحكم مكرورة في
جميع القلوب الانسانية وكلها كانت قابلة لجميع ذلك الاسرار
والعلوم وانما فات حظها منها بسبب عروض عارض طردت
عليه من خارج كما قال صلى الله عليه وسلم خلق الله الناس خفيا
فاحتلهم الشياطين وقال صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد
فطرة على الفطرة الكاملة الحديث فالنفس الناطقة اهل لاشراق النفس
الكلية عليها ومستعد لقبول الصور المعقولة عنها بقوة طهارتها
الاصلية وصفائها الاولية ولكن يمرض بعضها في هذه الدنيا ويتبع
عن ادراك الحقايق بامراض مختلفة واعراض شتى ويبقى بعضها
على الصحة لاصليته بلا مرض ولا فساد فالنفوس المرضية في هذه

بعض النفوس المرضية في هذه الدنيا

الدنيا الدنية صارت على مراتب بعضهم يتأثر تأثرا ضعيفا
وبداغم النسيان في خواطيرهم فيتشتغلون بالعلم ويطلبون
الصحة الاصلية فيزول مرضهم بادني الحاجة وينقشع غمام نسيانهم
باقل تذكير وبعضهم يتعلمون غمهم ويشغلون بالحصيل و
التصحيح جميع ايامهم ولا يفقهون شيئا لفساد امرجهم فان
المزاج اذا فسد لا يقبل العلاج وبعضهم يتذكرون ويتشرون
ويرتاضون ويذلون انفسهم ويجدون نورا قليلا واشراقا
ضعيفا وهذه التغاير لما ظهر عن اقبال النفوس على
الدنيا وادبارها واعراضها عن الآخرة واستغراقها بحسب
قوتها وضعفها فالنفس الناطقة كانت عالمة في اول الفطرة
وصافية في بداية لاخترع وانما جهلت لانها مرضت بصفة
هذا الجسد الكثيف المظلم والاقامة في هذا المنزل الكدر وانما
لا تطلب التعلم ايجاد العلم المعدوم ولا ابداع العقل المفقود
بل فانها العلم الاصل الغريزي بطرياق المرض والمرض هو قائلها
على تربية الجسد وتمهيد قاعدته ونظم اجزائه والاب المشفق
المحب لولده اذا اقبل على رعاية الولد واشتغل بهما بهما
يشي جميع الامور ويكتفي بامر واحد وهو امر الولد فالنفس

في كتابه
 في بيان
 في بيان
 في بيان
 في بيان

شَفَّهَهَا وَشَفَّهَهَا أَقْبَلَتْ عَلَى هَذَا الْهَيْكَلِ وَاشْتَغَلَتْ بِعِمَارَتِهِ
 وَرَعَايَتِهِ وَالْإِهْتِمَامَ بِصَالِحِهِ وَاسْتَعْرِقَتْ فِي كُرْ الطَّبِيعَةِ
 بِسَبَبِ الْمَرْضِ فَاحْتَاجَتْ فِي أَثْنَاءِ الْعُمُرِ إِلَى التَّعَلُّمِ طَلِبًا لِتَذْكَارِ
 كَلِمَاتٍ قَدْ نَسِيَتْ وَلَطَمًا لَوْجَدَانٍ مَا قَدْ فَقَدَتْ وَلِتَنْسِيَ التَّعَلُّمُ
 الْإِرْجُوعَ إِلَى النَّفْسِ إِلَى جَوْهَرِهَا بِالْتَّخَلِّيِ وَالتَّخَلِّيِ وَالتَّزَكِّيِ وَإِخْرَاجَ
 مَا فِي ضَمِيرِهَا إِلَى الْفِعْلِ طَلِبًا لِتَحْلِيلِ ذَاتِهَا وَتَنَالِ سَعَادَتِهَا
 وَأَذْكَاءِ النَّفْسِ مِنْ ضَعِيفَةٍ لَا تَهْتَدِي إِلَى الْحَقِيقَةِ جَوْهَرِهَا
 تَمَسَّكَ وَتَعْتَصِمُ بِعِلْمٍ مُشْفِقٍ كَامِلٍ عَامِلٍ وَتَسْتَعِيْثُ بِهِ لِيُعِيْنَهَا فِي
 عَلَى طَلَبِ مُرَادِهَا وَمَا مَوْلَاهَا كَالْمَرِيضِ الَّذِي يَكُونُ حَاجِلًا بِمَعَالِجَةِ
 ذَاتِهَا وَيَعْلَمُ أَنَّ الصِّحَّةَ شَرِيفَةً مَحْمُودَةً مَطْلُوبَةً فَيَرْجِعُ إِلَى الطَّبِيبِ
 مُشْفِقٍ وَيَعْرِضُ حَالَهُ عَلَيْهِ وَيَأْوِي إِلَيْهِ لِيُعَالِجَهُ وَيُرِيكَ عَنْهُ مَرَضَهُ
 وَاشْتَغَالَ النَّفْسَ بِالتَّعَلُّمِ هُوَ إِزَالَةُ الْمَرَضِ عَنْ جَوْهَرِهَا لِتَعُودَ
 إِلَى مَا عَلِمَتْ فِي أَوَّلِ الْفِطْرَةِ وَحَصَلَتْ فِي بُدْوِ الطَّهَارَةِ
 وَأَذَا عَرَفَتْ فِي مُرَادِ التَّعَلُّمِ وَحَقِيقَةِ النَّفْسِ جَوْهَرِهَا
 فَاعْلَمْ أَنَّ النَّفْسَ الْمَرِيضَةَ يَحْتَاجُ إِلَى التَّعَلُّمِ وَانْفَاقِ الْعَمَلِ
 فِي تَحْصِيلِ الْعُلُومِ حَتَّى تَعْلِمَ كَيْفِيَّةَ الْمَعَالِجَةِ وَإِزَالَةَ أَنْوَاعِ الْأَمْرَاضِ
 مِنَ النَّفْسِ وَأَمَّا النَّفْسُ الَّتِي تَخْفُ مَرَضُهَا وَيَكُونُ عِلْمُهَا ضَعِيفَةً

وَسَيَرُهَا دَقِيقًا وَمِزَاجُهَا صَحِيحًا وَجَوْهَرُهَا صَافِيًا كَامِلًا
 فَإِنَّهُ لَا يَحْتَاجُ إِلَى تَعَلُّمٍ كَثِيرٍ وَتَعَبٍ طَوِيلٍ فَيَتِمُّ أَمْرُهَا وَيَكْمُلُ
 شَأْنُهَا وَتَعْلَمُ أَكْثَرَ الْأَشْيَاءِ فِي أَقَلِّ الْأَيَّامِ وَتُصِيرُ عَالِمًا كَامِلًا
 يَسْتَضِيُّ بِالْأَقْبَالِ عَلَى النَّفْسِ الْكُلِّيِّ وَتَقْطَعُ عِدْقَ الْحَسَدِ
 وَأَصْلَ الْحَقْدِ وَتُعْرِضُ عَنْ فَضُولِ الدُّنْيَا وَزَخَارِفِهَا وَإِذَا
 وَصَلَتْ إِلَى هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ فَقَدْ عَلِمَتْ وَنَجَتْ وَفَارَتْ وَهَذَا هُوَ
 الْمَطْلُوبُ وَالْمُرَادُ بِجَمِيعِ النَّاسِ وَأَعْلَمُ أَنَّ ذَلِكَ الْعِلْمَ وَهُوَ مَيَّانُ
 نُورِ الْإِلَهَامِ يَكُونُ بَعْدَ الشَّوْبَةِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَنَفْسٍ مَاتَتْ
 فَالْهَمُّهَا فَجُورُهَا وَتَقْوَاهَا وَالتَّسْوِيَةُ هِيَ تَصْحِيحُ النَّفْسِ وَرُجُوعُهَا
 إِلَى فِطْرَتِهَا وَهَذَا الرَّجُوعُ يَكُونُ بِثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ أَحَدُهَا تَحْصِيلُ
 جَمِيعِ مَرَاتِبِ الْعُلُومِ وَتَعْدِيدُهَا وَأَخْذُ الْحِطِّ الْأَوْفَرِ مِنْ أَكْثَرِهَا
 وَالثَّانِي بِالرِّيَاضَةِ الصَّادِقَةِ وَالْمَرَاقِبَةِ الصَّحِيحَةِ فَإِنَّ الرُّسُولَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَارَ إِلَى هَذِهِ الْحَقِيقَةِ فَقَالَ مَنْ عِلْمٌ وَعَمَلٌ
 أَوْ رِثَةُ اللَّهِ عِلْمًا أَوْ عَمَلًا يَكُونُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَلَصَ
 أَرْبَعِينَ صَبَاحًا طَهَّرَ اللَّهُ بِنَابِيعِ الْحِكْمَةِ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ وَالثَّلَاثُ
 التَّفَكُّرُ فَإِنَّ النَّفْسَ إِذَا تَعَلَّمَتْ وَارْتَأَصَتْ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ تَمَّ تَعْلَمُ
 فِي مَعْلُومَاتِهَا بِشَرْطِ التَّفَكُّرِ يُفْتَحُ عَلَيْهَا بَابُ الْغَيْبِ كَالْتَّاجِرِ

يتصرف في ماله بشرط التجارة فيفتح عليها باب الترح و اذا
سلك طريق الخطأ يقع في مهالك الخسران فالمتفكر اذا سلك
سبل الصواب يصير من ذوي الالباب وينفتح روضة
من عالم الغيب في قلبه فيصير عالما كاملا عاقلًا ملهمًا
مؤيدًا كما قال صلى الله عليه وسلم تفكرو ساعة خير من عبادة
ستين سنة وشرايط التفكير مذكورة في رسالة اخرى
اذ بيان التفكير وكيفية حقيقة امر مهم يحتاج الى زيادة
شرح وذلك العالم هو علم العلماء الراغبين والصوفية المحققين
الساكنين دون اهل البدعة والباطنية وغلاة المتصوفة
والمفلسيين ولقد قال الامام رحمة الله عليه في كتاب
المنقذ اعلموا احسن الله ارشادكم والآن للحق قيادكم ان
اختلاف الخلق في الاديان والملا تملأ اختلاف لا يمت في المذهب
على كثر الفرق وتباين الطرق بحد عميق غرق فيه الاكثرون
وتماخا منه الا الاقلون وكل فريق يزعم انه الناجي وكل حزب
بمالهم فرحون وهو الذي وعدنا سيد المرسلين وهو الصادق
المصدق حيث قال ستفترق امتي على ثيوق وسبعين فرقة الناجية
منها واحد فقد كان ما وعدان يكون ولم ازل في عنقوان

منذ را هقت البلوغ قبل بلوغ العشرين الى الآن وقد اناف
السن على الحسنيين اقبح لجة هذا البحر العميق واخوض غمرة و
خوض الجسور لاخوض الجبان المذوور واتوغل في كل مظلمة واقبح
كل ورطة واخض عن عقيدة كل فرقة واستكشف اسرار مذهب
كل طائفة لا مميز بين محق ومبطل ومتسنن ومبتدع لا اغادر
باطنيا واحب ان اطلع على باطنية ولا ظاهريا الا واريان
اعلم حاصل ظاهريته ولا فلسفيا الا واقصد الوقوف على
كنه فلسفته ولا متكلما الا واجتهد في الاطلاع على غايه كلامه
ومجادلته ولا صوفيا الا واحرص على العثور على سر صفوته ولا
متعبدا الا واترصدا ما يرجع اليه حاصل عبادته ولا زنديقا
معيظا الا واتحسس رايه للتنبيه لاسباب جذاته في تعطيله
ورندقة وقد كان التعطش الى ذكر حقايق الامور دأبي وديني
من اول امري وريعيان عمري عزيزة وفطرة من الله تعالى وضمها
في جبلتي لا باختيارى وحيلة حتى انحلت عني رابطة التقليد
وانكسرت على زجاجة العقائد الموروثه على قري عهد سن
الصبا اذ رايت صبيان النصارى لا يكون لهم نشوء الا على
التنصر وكذلك صبيان اليهود الا على اليهودية وصبيان

عبد من وادي

اهل الاسلام لا يشكوا في الاعلى الاسلام وسمعت الحديث المروي
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال كل مولود يولد فطرته
 الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه فتحرك باطني
 الى طلب حقيقة الفطرة الاصلية وحقيقة العقائد العارضة
 بتقليد اهل الدين والاستاذين والتمييز بين هذه التقليدات
 واوائلها بلقيسات وفي تمييز الحق منها عن الباطل اختلافا
 فقلت في نفسي اولا انما مطلوب في العلم بحقايق الامور فلا بد
 من طلب حقيقة العلم ما هي فظهر لي ان العلم اليقيني هو الذي
 ينكشف فيه المعلوم انكشافا لا يبقى معه ريب ولا يقارن به
 امكان الغلط والوهم ولا يتسع القلب لتقدير ذلك بل لا بد
 من الخطاء ينبغي ان يكون مقارنا لليقين بمقارنة لو تحدث
 باظهار بطلانه مثلا من قلب الجرد ذهبيا والشجر يا قوتا
 والبرد زرا لم يورث ذلك شكاً وامكانا فانه اذا علمت
 ان العشرة اكثر من الثلاثة ان لو قال لي قائل لا بل
 الثلاثة اكثر من العشرة بدليل الي اقلب هذه الحجة
 ذهبيا والشجر يا قوتا والبرد زرا وقلبها وشاهدت
 ذلك منه لم اشك في معرفتي بسببه ولم يحصل لي حجة

الا الشك من كيفية قدرته عليه واما الشك فيما علمته
 فلا ثم علمت ان كل ما لا اعلم على هذا الوجه ولا اتيقنه
 هذا النوع من اليقين ليس بعلم يقيني ثم فتشت عن علوحي
 فوجدت نفسي عابلا عن علوم موصوفة بهذه الصفة الا في
 الحسيات والضروريات فاقبلت بحجة بليغ اثناء مثل
 في المحسوسات والضروريات وانظر هل يمكن التشكك
 فيها فانه في طول التشكك الى ان لم تسمع نفسي بتسليم
 في المحسوسات ايضا واخذت تتسع للشك فيها وتقول
 من اين الثقة بالمحسوسات واقواها حاسة البصر وهو
 ينظر الى الظل فيراه واقفا غير متحرك ويحكم بنفي الحركة
 ثم بالتجربة والمشاهدة بعد ساعة يعلم انه ليس له حالة
 وقوف وينظر الى الكواكب فيراه صغيرا في مقدار دينار
 ثم الادلة الهندسية تدل على انه اكبر من الارض في المقدار
 وامثاله في المحسوسات يحكم فيها حكم الحس بالحكمة والكذب
 حكم العقل تكذيبا لا سبيلا له مدافعة فقلت قد بطلت
 الثقة بالمحسوسات ايضا ولعله لا ثقة الا بالعقليات
 التي هي الاوليات كقولنا العشرة اكثر من الثلاثة والنفي

وينظر الى الجبل من
 بعيد فيراه صغيرا
 في مقدار دينار
 ويدري النار والجبل
 من بعيد فيظنه
 قريبا

الشيخ
الشيخ
الشيخ

والشيء الواحد

والاثبات لا يجتمعان في الشيء الواحد لا يكون حادثا قديما موجبا
معدوما واجبا محالافا قلت المحسوسات ثم تأمن أن تكون
ثقتك بالعقليات كتفتك بالمحسوسات وقد كنت واثقا في
فجاءكم العقل فكذبني ولولا حكم العقل لكنت تستمر على تصديقي
فلمل حكما آخر اذا تجلى كذب العقل في حكمه كما تجلى حكم العقل
وكذب الحس في حكمه وعدم تجلي ذلك الادراك لا يدل على
استحالته فتوقف النفس في جواب ذلك قليلا وابتدت اشكا
بالمنام وقالت ما تعتقد في النوم امورا وتخيّل احوالا
وتعتقد لها ثباتا واستقرارا ولا تشك في تلك الحالة فيها
ثم تستيقظ فتعلم انه لم يكن جميع متخيلا تلك ومعتقداتك
اصل فثم تأمن ان يكون جميع ما تعتقد في يقظتك بحس
او عقل هو الحق بالاضافة الى حالتك لكن يمكن ان يطرأ عليك
حالة يكون نسبتها الى يقظتك كنسبة يقظتك الى منامك
ويكون يقظتك نوما بالاضافة اليها فاذا وردت تلك
الحالة تيقنت ان جميع ما توهمت بعقل خيال وان لم
تلك الحالة ما تدعيه الصوفية انها حالتهم اذ يزعمون
انهم يشاهدون في احوالهم التي لهم اذا غاصوا في انفسهم

وهو ما لا يثبت له ثبات
في اليقظة بل هو كالحال
الذي لا يثبت له ثبات

وغالبا

الشيخ
الشيخ
الشيخ

الشيخ
الشيخ
الشيخ

١٢١

وغالبا عن حواسهم احوالا لا يوافق هذه المعقولات
ولعل تلك الحالة هي الموت اذ قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الناس نبأ اذ ماتوا انتبهوا فعمل الحيوة الدنيا يوم
بالاضافة الى الآخرة فاذا ماتت ظهرت الاشياء على خلاف
ما شاهدنا الآن ويقال له عند ذلك فكشفنا عنك
غطاءك فبصرتك اليوم حديد فلما خطر لي هذه الجوارح
انفدحت في النفس فحاولت لذلك علاج فلم يتيسر اذ لم يكن
دفعه الا بدليل ولم يمكن نصب دليل الا من تركيب العلوم
الاولية واذا لم تكن مسلمة لم يمكن تركيب الادلة فاعضل
هذا الدار ودام قريبا من شهرين انا فيها حتى شفا الله من
ذلك المرض والاعتلال وعادت النفس الى الصحة والا
عند الى رجعت الضرورات العقلية مقبولا موثوقا
بها على امن ويقين ولم يكن ذلك بنظم دليل ولا ترتيب
كلام بل بنور قد فرغ الله في الصدور وذلك النور هو مفتاح
اكثر المعارف فمن ظن ان الكشف موقوف على الادلة المجردة
فقد ضيق رحمة الله الواسعة ولما سئل صلى الله عليه وسلم
عن الشرح ومعناه في قوله تعالى فمن ير الله ان يهديه

من
الله

يُشَرِّحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَقَالَ يُورِيقُ ذَهَبَهُ فِي الْقَلْبِ فَقِيلَ
 وَمَا عَلَامَتُهُ فَقَالَ التَّجَافِي عَنْ دَارِ الْعُرُورِ وَالْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ
 وَهُوَ الَّذِي قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ مِنْ ظُلْمَةٍ
 ثُمَّ رَشَّى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ فَمِنْ ذَلِكَ النُّورِ يَنْبَغِي أَنْ يُطْلَبَ الْكُشْفُ
 وَذَلِكَ أَنْ يُنَوَّرَ يَنْجِسَ مِنَ النُّورِ الْآلِهِي فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ وَبِحَسَبِ
 التَّرْتِيبِ لَهَا كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِرَبِّكُمْ أَيَّامَ تَهْرَكُ
 فِيهَا نَفْسَاتُ الْأَفْعَرِصُونَ لَهَا وَالْمَقْصُودُ مِنْ هَذِهِ الْحِكَايَةِ أَنَّ
 تَعْلِمَ كَمَا الْجِدَّةِ فِي الطَّلَبِ حَتَّى أَنْتَهَى إِلَى طَلَبِ مَا لَا يُطْلَبُ وَمَنْ
 طَلَبَ مَا لَا يُطْلَبُ فَلَا يَتِمُّ بِالْتَّقْصِيهِ فِي طَلَبِ مَا يُطْلَبُ وَلَمَّا كَفَانِي
 اللَّهُ هَذَا الْمَرْضَ بِسَعَةِ جُودِهِ انْخَصَرَتْ أَصْنَافُ الطَّالِبِينَ
 عِنْدِي فِي أَرْبَعَةِ فِرَقٍ الْمُتَكَلِّمُونَ وَالْبَاطِنِيَّةُ وَالْفَلَسَفَةُ وَالصُّوْفِيَّةُ
 فَقُلْتُ فِي نَفْسِي الْحَقُّ لَا يَعْدُ هَذِهِ الْأَصْنَافُ الْأَرْبَعَةَ فَهَؤُلَاءِ هُمُ
 السَّالِكُونَ سَبِيلَ طَلَبِ الْحَقِّ فَإِنْ شَهِدَ الْحَقُّ عَنْهُمْ فَلَا يَبْقَى فِي دَرْكِ
 الْحَقِّ مَطْمَعٌ فَأَبْتَدَأْتُ لِسُلُوكِ هَذِهِ الطَّرِيقِ وَاسْتَقْصَاءِ
 مَا عِنْدَ هَؤُلَاءِ الْفِرَقِ مُبْتَدِئًا بِعِلْمِ الْكَلَامِ وَمُتَبِعًا بِطَرِيقِ
 الْفَلَسَفَةِ وَمُتَلِثًا بِتَعْلِيمَاتِ الْبَاطِنِيَّةِ وَمُرْتَبِعًا بِطَرِيقِ الصُّوْفِيَّةِ
 فَأَبْتَدَأْتُ بِعِلْمِ الْكَلَامِ فَحَصَلَتْهُ وَعَلَّقْتُهُ وَطَالَعْتُ كُتُبَ

هذا هو الذي كان في دار العرور والآن في دار الخلود
 من نور الله تعالى

المحققين منهم وصنفت فيه ما اردت ان اصنف فصادت
 علماً وافياً بمقصوده وغيره واف بمقصودي فلم يكن الكلام
 في حق كافياً ولا لذي الذي شكوت شافياً نعم لما انشأت
 صنعة الكلام وكثر الخوض فيه وطالت المدّة تشوق المتكلمون
 إلى محاولة الذب عن السنة بالبحث عن حقايق الامور ووضوحها
 في البحث عن الجواهر والاعراض واحكامها ولم يبلغ كلامهم فيها
 الغاية القصوى ولم يحصل منه ما يجوز بالكلية ظلمات الحيرة
 في اختلافات الخلق ثم ابتدأت بعد الفراغ من علم الكلام
 بعلم الفلسفة فتشمرت عن ساق الجِدَّةِ في تحصيل ذلك العلم
 من الكتب مجرد المطالعة واقبلت على ذلك في اوقات فراغي
 من التدريس والتصنيف في العلوم الشرعية وانا ممتنع بالإفادة
 والتدريس لثلاثة نفي من الطلبة ببغداد فاطلعت على الله تعالى
 بمجرد المطالعة في هذه الاوقات المختلصة على منتهى علومهم
 اقل من سنتين ثم لم ازل اواظب على التفكير فيه بعد فني قريباً
 من سنة اعاوده وارددته وانتقدت غوايله واعواره حتى طلعت
 على ما فيه من خداع وتبليس وتحقيق وتخييل اطلا عالم اشك
 فيه فرايتهم اصنافاً ورايت علومهم اقساماً ومم على كثرة

جميع الغايات كالسلك
 من الامور الدار
 من كل شيء قدوة

في هذه السنة من طالع

سہول

ای افدوا عصر صیات
صنات الفی و الظاہا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

والتفتاح في الذكر في الطب

سلوك الطريق الى الله بالإعراض عن ملاذ الدنيا وقد انكشف
لهم في آياتهم من اخلاق النفس وعيوبها وآفات اعمالها
ما صرحوا بها فآخذوها الفلاسفة ومزجوها بكلامهم
بالتجمل لها الى تزويج باطلهم ولقد كان في عصرهم بل في كل عصر
جماعة من الصوفية والمتأملين لا يخجل الله العالم منهم فانهم
اوتاد الارض ببركاتهم ينزل الرحمة على اهل الارض كما ورد
الخبر اذ قال بهم يطرون بهم تزدقون وكان اصحاب الكهف
منهم وكانوا في سالف الازمنة على ما نطق به القرآن فتولد
من جهة كلام النبوة وكلام الصوفية في كتبهم آفتان آفة في
حق القابل وآفة في حق الدار اما الآفة التي في حق الدار
فعظيمة اذ طشت طائفة من الضعفاء ان ذلك الكلام اذا كان
مدونا في كتبهم ومزجوا باطلهم ينبغي ان يهجر ولا يذكر
بل ينكر على من يذكره اذ لم يسمعوا أولا الا منهم فتسبق
المعقلهم الضعيف انه باطل لان قايله مبطل كالذي سمع
من النصري قول لا اله الا الله عيسى رسول الله ويقول ان هذا
كلام نصري ولا يتوقف وهذه عادة ضعفاء العقول العارفين
الحق بالرجال لا الرجال بالحق والعاقلة يقتدي بقول علي رضي الله

ن

تُنكِد

قون
که سیم العارفون /

12

عنه حيث قال لا تعرفوا الحق بالرجال اعرفوا الحق تعرفوا
اهله فالعاقل يعرف ثم ينظر في نفس القول فان كان حقا
قبله كان قابله مبطلا او محققا بل ربما يحصر على انتزاع
الحق من تضاعيف كلام اهل الضلال علما بان معدن
الذهب الرغام ولا باس على الصراف ان يدخل يده في كيس
القلاب وانتزاع الابريز الخالص من الزيف والتبهرج مما
كان واثقا بصيرته ولما يترجع عن معاملة القلاب البدوي
دون الصيرفي ويمتنع من ساحل البحر الاحمق الاخرق دون
الستاح الحاذق ويصد عن مس الحية الصبي دون المعزم
البارع ولعمري لما غلب على اكثر الخلق ظمهم بانفسهم البراعة
والحذاقة وكمال العقل والآلة في تمييز الحق عن الباطل والهوى
وجب حجب المادة في زجر الكافة عن مطالعة كتب اهل الضلال
ما امكن والآفة الثانية آفة القبول فان من نظر في كتبهم خوان
الصفا وغيرهم فراي امرا مزوجا باطلا منهم من الحكم النبوية
والكلمات الصوفية ربما استحسناها وقيلها وحسن اعتقادها
فيسارع الى قبول باطلهم المنزوح به لحسن ظنه فيما رآه واستحسنه
وذلك نوع من الاستداج الى باطلهم فان صاحب كتاب سايل الخوان

من كتبهم خوان الصفا وغيرهم فراي امرا مزوجا باطلا منهم من الحكم النبوية والكلمات الصوفية ربما استحسناها وقيلها وحسن اعتقادها

الصفا اوردها في كتابه مستشهدا بها ومستندرجا قلوب الحق
بواسطتها الى باطله ولاجل هذه الآفة يجب صون من لا يحسن
السياحة عن بلوغ الشطوط ولما يجب على المعزم ان
لا يمس الحية بين يديه ولان الطفل اذا علم انه سيقبض
ويظن انه مثله بل يحب عليه ان يحذر بان يحذر هو من مسها
بين يديه وكذلك يجب على العالم الراسخ مثله وكما ان المعزم
الحاذق اذا اخذ الحية وميز بين الترياق والسم واستخرج
منه الترياق وابطل السم فليس له ان يشع بالترياق على
المحتاج اليه وكذلك الصراف النافذ البصير اذا ادخل يده
في كيس القلاب واخرج منه الابريز الخالص وافسد الزيف
والتبهرج فليس له ان يشع بالجيد المضي على من يحتاج
اليه فلكذلك العالم وكما ان المحتاج الى الترياق اذا اشتهرت
نفسه عنه حيث علم انه مستخرج من الحية التي مركز السم
وجب تعريفة والفقير المحتاج الى المال اذا نزع عن قنول
الذهب المستخرج من كيس القلاب وجب تنبيهه على ان نفعه
جهل محض هو سبب حرمانه عن القايدة التي هي مطلبه
وجب تعريفة ان قرب الجوار بين الزيف والتبهرج والجيد

من كتبهم خوان الصفا وغيرهم فراي امرا مزوجا باطلا منهم من الحكم النبوية والكلمات الصوفية ربما استحسناها وقيلها وحسن اعتقادها

لا يجعل الجيد زيفاً وكذلك قور الجوار بين الحق والباطل
لا يجعل الحق باطلاً كما لا يجعل الباطل حقاً فهذا مقدار
ما أردنا ذكره من آفة الفلسفة وغايلتها ثم انما فرغت
من علم الفلسفة وتحصيله وتزييف ما يزيف منه اقبلت
على علوم الباطنية ومذهبهم وفتشت عنه فعلمت انه لا
حاصل عندهم ولا طائل لكلامهم ومنهم من ادعى شيئا من علم
وكان حاصل ذكره ^{لا فائدة} من فلسفة فيثاغورس وهو رجل
من قدماء الفلاسفة وقد رد عليه ارسطو استر كلامه
واستردله وهو المحكى في رسائل اخوان الصفا وهو على
التحقيق حشو الفلسفة وهذا يائنا انه فالعجب من شغب
طول العمر في طلب العلم ثم يقع بمثل ذلك العلم ^{المستغنى} الركيك
ويظن انه ظفر باقصى مقاصد العلوم فهو كذا ايضا جربناهم
واختبرناهم وسبنا ظاهريهم وباطنيهم فرجع حاصلهم الى
استدراج العقول وضعفاء العقول الى مذهبهم الباطل فلما
جربناهم قبضنا اليدهم ^{باطنة} ايضا ثم انما فرغت من هذه
العلوم اقبلت بهمة على طريق الصوفية وعلت از طريقهم
انما يتم بعلم وعمل وكان حاصل علمهم قطع عقبات النفس

والتمتع عن اخلاقها المذمومة وصفاتها الخبيثة حتى يتوصل
الى تخلية القلب عن غير الله وتخليته بذكر الله وكان العلم
ابسر علي من العمل فابتدأت بتحصيل علمهم حتى طلعت
على كنه مقاصدهم العلمية وحصلت ما يمكن ان يحصل
من طريقهم بالتعلم والسماع فظهر لي ان اخص خواصهم
ما لا يمكن الوصول اليه بالتعلم بل بالدوق والحال وتبدل
الصفات وكم من الفرق بين ان تعلم حد الصفة وحد الشئ
واسبابها وشروطها وبين ان يكون صحيحا شبعان وكذلك
الفرق بين ان تعرف حقيقة الزهد وبين ان يكون كالتك
الزهد وعزوف النفس عن الدنيا فعلمت يقينا انهم
ارباب اعمال لا ارباب اقوال وان ما يمكن تحصيله بطريق
العلم قد حصلت ولم يبق الا ما لا سبيل اليه بالعلم والسماع
بل بالدوق والسلوك وكان قد حصل معي من العلوم التي ما
رستها والمسالك التي سلكتها في التفتيش عن صنف العلوم
الشرعية والعقلية ايمان يقيني بالله تعالى وبالنبوة و
باليوم الآخر فلهذا الاصول كانت قد رسخت في نفسي لا دليل
معين محذر بل باسباب قرائن وتجارب لا يدخل تحت الحصر

تفصيلها وكان قد ظهر عندي أنه لا مَظْمَع في سعادة
الآخرة إلا بالتقوى وكفا النفس عن الهوى وأن رأس
ذلك كله قطع علاقة القلب عن الدنيا والتجافي عن دار
الغرور والاناثة إلى دار الخلود والاقبال بكنه الهمة على
الله تعالى وأن ذلك لا يتم إلا بإعراض عن الجاه والمال
والهوى عن الشواغل والعلايق ثم لاحظت أحوالي فإذا
أنا منغمس في العلايق وقد أخذت في من الجوانب ولا
حظت أحوالي وأحسنها التدريس والتعليم وإذا أنا فيها
مقبل على علوم غير مهمة ولا نافعة في طريق الآخرة
ثم تفكرت في نيتي في التدريس فإذا نيتي غير خالصة لوجه
الله تعالى بل باعتقاد تحريكه طلب الجاه وانتشار الصيت
فثقلت ^{فثقلت} ألي على شأني هارواني قد اشتغيت على النار إن لم اشتغل
بتلافي الأحوال فلم أزل أفكر فيه مدة وأنا بعد على مقام
الاختيار أصم عنمي على الخروج من بغداد ومفارقة تلك
الأحوال يوماً وأحل العدم يوماً وأقدم فيه رجلاً وواحد
عنه أخرى لا تصدق لي رغبة في الآخرة بكرة ولا تحمل
عليها جند الشهوة حلة فيغرقها عشية فصارت شهوات

في سائر العلوم والآداب

في سائر العلوم والآداب

الاسكون والتعطين في الدنيا

الدنيا تجاذبني بسلاسلها إلى المقام ومنادي الإيمان يناد
الرجيل الرحيل فلم يبق من العمل إلا القليل وبين يديك
السفر الطويل وجميع ما أنت فيه من العلم والعمل رياء و
تخييل فان لم تستعد الآن للآخرة فينت تستعد وإن لم
تقطع الآن هذه العلايق متى تقطع فعند ذلك ينبعث
الداعية وينجزم العزم على الهرب والفرار ثم يعود الشيطان
ويقول هذه حالة عارضة أياك أن تطأ وعمرها فاهها
سريعة الزوال فان اذعنت لها وتركت هذا الجاه العريض
في الشان المنظوم الخالي عن التكدير والتغيبص والأمر
المسك العالى عن متازعة الخصوم وربما القفت إليه
نفسك ولا يتيسر لك المعاودة فلم ازل أتردد بين تجاذب
شهوات الدنيا قريباً من ستة أشهر ولها رجب سنة
ست ومائتين وأربع مائة فالتجأت إلى الله التجار المضطر
الذي لا حيلة له فاجابني الذي يحجب المضطر إذا دعاه
وسمى على قلبي الإعراض عن الجاه والمال والأهل والأولاد
فلظلت الشام واقمت بها قريباً من سنتين لا شغل لي
إلا بالعزلة والخلوة والرياضة والمجاهدة اشتغالا

اسم الله تعالى
في كل وقت
والله اعلم
بما ليس

بتكسية النفس وهذيب لآخلاق وتصفية القلب لذكر الله
تعالى كما كنت حوصلته من علم الصوفية فكنت اعتكف
متة في مسجد مشرق اصعد منارة المسجد طول النهار
واغلق بابها على نفسي ثم دخلت منها الى بيت المقدس
ادخل كل يوم الى الصخرة واغلق بابها على نفسي ثم تحركت
في داعية فريضة الحج والاستمدا من بركات مكة
والمدينة وزيار رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ
من زيارة الخليل صلوات الله عليه فسرت الى الحجاز ثم
جذبني الهتم ودعوات الاطفال الى الوطن فعادته بعد
ان كنت انعد الخلق من الرجوع اليه واثر العزلة
به ايضا حرصا على الخلوة وتصفية القلب للذكر
وكانت حوادث الزمان ومهمات العيال وضرورات
المعيشة تغير في وجه المراد وتشوش صفوة الخلق وكان
لا يصفو الحال الا في اوقات مختلفة مفترقة لكني مع ذلك
لا قطع طمعي عنها فتدفعني عنها العوايق واعود اليها
ودمت على ذلك مقدار عشرين سنين وانكشف لي في
هذه الخلوات امور لا يمكن احصاؤها واستعضاؤها

تفتت

والقدار الذي اذكره لينتفع به اني علمت يقيناً ان الصوفية
هم السالكون لطريق الله خاصة وان سيرتهم احسن السير
وطريقتهما صوب الطرق واخلاقيهم اركى الاخلاق بكل اوجع
عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على اسرار الشريعة
ليغيروا شيئا من سيرهم واخلاقيهم ويبدلوا ما هو خبير
منه لم يجدوا اليه سبيلا فان جميع حركاتهم وسكناتهم
في ظاهرهم وباطنهم مقتبسة من مشكاة النبوة وليس وراء
نور النبوة على وجه الارض نور يستضاء به وبالجمل ما ذا يقول
القايلون في طريقة طهارتها وهي اول شروطها تطهير
القلب عما سوى الله ومفتاحها الجاري منها مجرى التخرم
من الصلوة استغراق القلب بذكر الله واخرها الغناء بالكلية
عن نفسه وعن الخلق بزوال احساسه بنفسه وبهم فاذا في
فلا علم له بهم ولا به ولا احساس ولا خبر فيكون نفسه موحدة
والخلق موجودون ولكنه غافل عن نفسه وعن الخلق غيبي
محسرين بنفسه وبالخلق كما قال تعالى حكاية فلما رايت اية كبره وقطعت
ايديهن لم يحسسن ولم يجدن عند لقاء يوسف عم
الهم القطع وهن اضعف الناس فما ظنك بمن يكاشف

بشهود صفات الحق سبحانه فلو تغافل عن احساس نفسه
 وابناء جنسه فأي عجوبة فيها وإذا فني العبد عن صفته
 يرتقى عن ذلك بغنايه عن رؤية فنايه وإلى هذا أشار
 قائلهم وقوم تاه في أرض بغير وقوم تاه في ميدان حبه
 فأتوا ثم أتوا ثم أتوا وأبقوا بالبقا من قرب ربه هذا
 آخرها بالاضافة إلى ما لا يكاد يدخل تحت الاخبار والكشف
 من أوائلها وهو على التحقيق أول الطريقة والمشاهدة
 ومما قبل ذلك كالأهلين السالكين إليه ومن أول الطريقة
 يتبدى المكاشفات حتى إنهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة
 وأرواح الأنبياء ثم يسمعون منهم أصواتا ويقتبسون منهم
 فوايد ثم يترقى الحال من مشاهدة الصور والامثال إلى
 درجات يضيئ عنها نطاق التطوق بل الذي رأيت تلك الحالة
 لا ينبغي أن يزيد على أن يقول وكان ما كان مما لست كن
 فطن خيرا ولا تسأل عن الخير وبالجملة فمن لم يرزق
 منه شيئا بالذوق فليس يدرك من حقيقة النبوة إلا
 الاسم وكرامات الأولياء على التحقيق هي بدايات الأنبياء
 فكان من ذلك حال سول الله صلى الله عليه وسلم

قائلهم

وقد ورد في بعض النسخ
 أن من لم يرزق من النبوة
 إلا الاسم وكرامات الأولياء

حتى

في هذا الحديث
 ما يدل على
 أن من لم يرزق

حتى تبدل إلى جبل حرا حين كان يخلو فيه بربه ويتعبد حتى
 قالت العرب إن محمدا عشيقت ربه وهذه حالة يتحققها بالذوق
 من يسلك سبيلها ومن لم يرزق بالذوق فيتيقنها بالتجربة
 والتسامع إن أكثرهم الصَّحبة حتى يفهم ذلك بقراين الأحوال
 يقينا فمن جالسهم استفاد منهم هذا الإيمان ومن القوم لا يشقي
 بهم جليسهم ومن لم يرزق صحبتهم فيعلم إمكان ذلك يقينا ^{شواهد}
 البرهان على ما ذكرنا في كتاب عجائب القلب والتحقيق بالبرهان
 علم وملازمة عين تلك الحالة ذوق والقبول من التسامع
 والتجربة بحسن الظن إيمان وهذه ثلاث درجات يرفع الله
 الذين آمنوا منكم في الذين أتوا العلم درجات ووراء هؤلاء
 قوم جهال هم المنكرون لأصل ذلك المتعجبون من هذا
 الكلام يسمعون ويسخرون وفيهم قال تعالى أولئك الذين
 طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم ولن نقبض عنان اللسان
 ولنرجع الآن إلى ما كنا فيه من البيان وقد أطنبنا الكلام ليعلم
 أن هذه الطائفة هم أهل الله وخاصته وأن الله لم يخل زمانا
 من الأزمنة عنهم ببركتهم يرزقون ويضرون ويمطرون كما ورد
 الخبر بل ببركتهم قيام السموات والأرض وكل المتشبهين

هذه هي ثلاث
 درجات المذكورة

بهم والمدعين طريقهم والمتزين برسومهم والمتزين بزيتهم مع
 الخلق عن احوالهم واخلاقهم والعالين الضالين المضلين المازين
 المارقين المدعين مذقهم وطريقهم اصناف كثيرة يجب تكفير
 بعضهم وتبديع بعضهم وبحسب الاحتراز جدا عن سماع اقوالهم
 والنظر في رسايلهم وكتبهم الا لمن يكون راسخا في العلم قادرا
 على تمييز الحق من الباطل وبحسب الاحتراز عن قبول ما يلاهم
 كلام الله براءهم الفاسد وعباراتهم المخرقة وهي المراد بقوله
 صلى الله عليه وسلم من فسر القرآن براه فليتبوا مقعده من النار
 في احد الوجهين والوجه الثاني ان يتسارع الى تفسير القرآن بظاهر
 العربية من غير استظهار بالتعلم والسماع والتقل فيما يتعلق
 بغريب القرآن وما فيها من الالفاظ المهمة والمبدلة وما فيها من
 الاختصار والحذف والاضمار والتقديم والتأخير فمن لم يحكم
 ظاهر التفسير بالتعلم والسماع والتقل وبادر الى استنباط المعاني
 مجرد فهم العربية كثر غلطه ودخل في زمن من فسر القرآن
 براه فالتقل والسماع لا بد منه في ظاهر التفسير ولا يلتقي به
 مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع التفهم والاستنباط وذلك ان
 علماء العربية والنحويين المتكاسين في سائر العلوم والكتب

يبادرون بتعليم الكتب والعلوم من غير سماع وتعلم فيفلطون
 كثيرا فيها راعين انفسهم عالمين ولا يدرون انهم جاهلون في كثير
 من المسائل جهلا مكرها يجهلون ويجهلون انهم يجهلون
 يظنون انهم يعلمون تعود بالله من الغيطة البتة فان الجهل
 خير منها ثم الطلبة الذين يتعلمون منهم يحسنون الظن
 فيهم فيقعون بسببهم في الاعاليط فهد وسوسة وافة سلطت
 على اهل العربية والنحويين والغرايب التي لا يفهم الا بالتعلم
 والسماع كثيرة ونحن نرمز الى جمل منها اليستدل بها على
 امثالها فيعلم انه لا يجوز التهاون بحفظ التفسير الظاهر ولا
 ولا مطمع في الوصول الى الباطن قبل احكام الظاهر ومن ادعى
 فهم اسرار القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر كان كمن يدعى البلوغ
 الى صدر البيت قبل مجاوزة الباب ويدعي فهم مقاصد قومه
 من كلامهم وهو لا يفهم لغتهم فان ظاهر التفسير بحري تعلم اللغة
 التي لا بد منها للفهم وبما لا بد منها من السماع فنون كثيرة منها
 الاجاز بالحذف والاضمار بقوله تعالى واتينا نود الناقة
 مبصرة فظلموا بها معناها آية مبصرة فظلموا انفسهم بقتلها
 فالناظر الى ظاهر العربية يظن ان المراد بان الناقة كانت

مطلق
 عن ارب القرآن
 لا بد من فهمها

في تفسير
 في تفسير

قولنا انفسهم ويقتل
 كقولهم ونفسهم

مُبَصَّرَةٌ وَلَمْ تَكُنْ عَمِيًّا وَلَا يَدْرِي أَهْمَ بَازَاظَلُوا وَأَهْمَ ظَلَوْا غِيَمٌ
 أَوْ أَنْفُسُهُمْ وَقَوْلُهُ وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعَجَلُ كَقَرِيمٍ أَيَّ حُبِّ الْعَجَلِ
 فَحُذِفَ الْحُبُّ وَقَوْلُهُ إِذَا لَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ
 أَيَّ ضِعْفٍ عَذَابِ الْأَحْيَاءِ وَضِعْفٍ عَذَابِ الْأَمْوَاتِ فَحُذِفَ الْعَذَابُ
 وَابْدَلُ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ بِذِكْرِ الْحَيَاةِ وَالْمَمَاتِ وَكُلُّ ذَلِكَ جَائِزٌ
 فِي فَصِيحِ اللَّغَةِ وَقَوْلُهُ وَاسْتَيْلَ الْقَرْيَةُ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْأَهْلُ مَحْذُوفٌ
 مُضْمَرٌ وَقَوْلُهُ ثَقُلْتُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَعْنَاهُ خَفِيتُ عَلَى
 أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ^{أَرَأَيْتُمْ} فَالشَّيْءُ إِذَا خَفِيَ ثَقُلَ فَبَدَلَ اللَّفْظَ بِهِ
 وَاقِيمٌ فِي مَقَامِ ^{لِظَنِّ} عَلَى وَأَضْمَرَ الْأَهْلُ وَحُذِفَ وَقَوْلُهُ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ
 أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ أَيَّ شُكْرٍ رِزْقَكُمْ وَقَوْلُهُ وَأَتَانَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ
 أَيَّ عَلَى رُسُلِكَ فَحُذِفَ الْأَلْسِنَةُ وَقَوْلُهُ أَنَا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ
 أَرَادَ الْقُرْآنَ وَمَا سَبَقَ ذِكْرُهُ وَقَالَ حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ أَرَادَ الشَّمْسُ
 وَمَا سَبَقَ لَهَا ذِكْرُ وَقَوْلُهُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا
 نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَىٰ يَاقُوتِ رَبِّنَا مَا نَعْبُدُهُمْ وَقَوْلُهُ فَمِنْ هَؤُلَاءِ
 الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ
 اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ مَعْنَاهُ لَا يَفْقَهُونَ
 يَقُولُونَ مَا أَصَابَكَ فَإِنْ لَمْ يَرِدْ هَذَا كَانَ سَائِقُ الْقَوْلِ قَدْ كَلَّمَ

السنّة

مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَسْبِقُ إِلَى الْفَهْمِ مِنْهُ مَذْهَبُ الْقَدَرِيَّةِ وَمِنْهَا الْمُنْقَلَبُ
 الْمُنْقَلَبُ كَقَوْلِهِ وَطُورِ سِينِينَ أَيَّ طُورِ سِينَا سَلَامٌ عَلَى آلِ يَاسِينَ أَيَّ
 عَلَى آلِ يَاسٍ وَقِيلَ أَدْرِ بِلَانٍ فِي حُرُوفِ ابْنِ مَسْعُودٍ سَلَامٌ عَلَى
 أَدْرِ يَاسِينَ وَمِنْهَا الْمَكْرَرُ الْقَاطِعُ لَوْصِلَ الْكَلَامُ فِي الظَّاهِرِ
 كَقَوْلِهِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ
 إِلَّا الظَّنَّ مَعْنَاهُ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ
 إِلَّا الظَّنَّ وَقَوْلُهُ تَعَالَى قَالَ الْمَلَأَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ
 اسْتَضَعُّوا مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ مَعْنَاهُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا وَالْمَنْ آمَنَ مِنَ الَّذِينَ
 اسْتَضَعُّوا وَمِنْهَا الْمُقَدَّمُ وَالْمُؤَخَّرُ وَهُوَ مِثْلُ الْفُلْطِ كَقَوْلِهِ
 وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَاجِبٌ مُسَمًّى مَعْنَاهُ لَوْلَا
 كَلِمَةٌ وَاجِبٌ مُسَمًّى لَكَانَ لِزَامًا وَلَوْلَا لَكَانَ نَصْبًا كَاللِّزَامِ وَقَوْلُهُ
 يَسْأَلُونَكَ كَاتِبًا خَفِيَ عَنْهَا أَيَّ سَأَلُونَكَ عَنْهَا كَاتِبًا حَتَّى وَقَوْلُهُ
 لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ فَمِنْ
 الْكَلَامِ غَيْرِ مُتَّصِلٍ وَإِنَّمَا هُوَ عَابِدُكَ قَوْلُهُ السَّابِقُ قُلْ الْإِنْفَالُ
 لِلَّهِ وَالرَّسُولُ كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ أَيَّ فَصَارَتْ
 أَنْفَالُ الْغَنَائِمِ لَكَ إِذَا نَزَلَتْ خُرُوجُكَ وَهُمْ كَارَهُونَ فَاعْتَرَضَ
 بَيْنَ الْكَلَامِ الْأَسْرَ بِالتَّقْوَىٰ وَغَيْرِ وَمِنْ هَذَا النُّوعِ قَوْلُهُ حَتَّى

تؤمنوا بالله وحده الا قولاً برهيم لابيهم ومنها الميثم وهو القبط
المشترك بين المعاني من كلمة اوحى واما الكلمة فكالتشي و
القرين والامة والروح ونظايرها قال تعالى ضرب الله مثلاً
عبداً مملوكا لا يقدر على شيء اراد به النفقة مما رزق وقوله
وضرب الله مثلاً رجلين احدهما اناكم لا يقدر على شيء اراد
الامر بالعدل والاستقامة وقوله فان اتبعني فلا تسألني
عن شيء اراد به من صفات الربوبية وهي العلوم لا يحل السؤال
عنها حتى يبتدئ العارف بها في اوان الاستحقاق وقوله
ام خلقوا من غير شيء اي من غير خالق فربما يتوهم به انه
يدل على انه لا يخلق شيء الا من شيء واما القرين فقوله قال قرينه
هذا ما الذي عتيد اراد به الملك الموكل به وقوله قال قرينه ربنا
ما قطعناه من رزقك الا ما نبتغيه فخلقنا على وجوه الامم
الجماعة كقوله تعالى وجده عليهم امة من الناس سيقون واتباع
الانبياء عليهم السلام كقوله نحن من امة محمد ورجل جامع للخبر
يقتدى به كقوله ان ابرهيم كان امة قانتاً والامة الدين
كقوله تعالى انا وجدنا آباءنا على امة والامة الحين والزمان
كقوله الى امة معدودة وقوله واذكر بعد امة والامة القائمة

يقال فلان حسن الامة وامة رجل منفردي لا يشترك
في احد قال صلى الله عليه وسلم يبعث زيد بن عمرو بن نفيل امة
وصدق والامة الام يقال هذه امة زيد اي ام زيد واما الروح
فقد ورد ايضاً في القرآن بعان كثيرة فلا تطول بايرادها قال
بعض اهل العلم قال ابو حفص النسفي رحمة الله عليه في تفسيره
في الالفاظ المشتركة والمتواطئة وبحجبي العباد لمعان احدا
التدليل والقهر قال تعالى ان عبدت بني اسرائيل اي ذلكم
وقهرتهم ومنه قولهم طريق معبد اي مذل بكثرة الوطى
ويقال بعير معبد اي مطلى بالقطران قال طرفة الى ان
تخامتن العشيرة كلها وافردت افراد البعير المعبد والثالث
الاكرام والاعزاز يقال بعير معبد اي مكرم قال تقول الامسك
عليك فاني ارى ابا خيلين معبد والثالث الانفة والا ستتكاف
والرابع التكليف بالامر والنهي يقال تعبد واستعبد اذ اكلته
امر وهناه وكذلك الرزق يحجب على معان يكون بمعنى التملك
قال الله تعالى ومما رزقناهم ينفقون اي ملكناهم ويكون
غذاء قال تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها
اي غذاؤها ويكون طعام قال فليأتكم برزق منه ويكون مالا

قال الله تعالى يبسط الرزق الى المال ويكون مطراً قال الله
 تعالى وما انزل الله من السماء من رزق ويكون هبة قال واذا
 حضر القسمة الى قوله فارزقوهم منه هو هبة شئ بغير الورثة
 متبرعاً وتصدقاً ويكون اجراء وظيفية كرزق القضاة و
 الجنود وكذلك الانزال المعان للارسل من علو الى سفلى
 كقوله انزل علينا ما يد من السماء وللا مطار قال تعالى
 فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت ولا اعطار قال تعالى و
 انزلنا الحديد فيه بأس شديد وللوضع والشرع قال تعالى
 وانزلنا معهم الكتاب والميزان ففوت في حق الميزان وضع و
 شرع للتقريب كما قال ووضع الميزان ويكون بمعنى الاعلاء
 كما قال كانت لهم جنات الفردوس نزلاً ويكون بمعنى التوبة
 قال تعالى وقل رب انزلى منزلاً مباركاً ويكون بمعنى التضييف
 قال وانا خير المنزلين اي المضيفين ويكون في معنى مراعاة
 الشئ على محله ومنزله قال النبي انزلوا الناس منازلهم اي
 احترمهم على اقدارهم ويكون بمعنى الوحي كما قال بما انزل
 اليك ان لم يحمل على المعنى النبوية وكذلك الفلاح بجمي
 للبقاء قال بيده نخل بلاداً كلها حل قبلنا ونرجوا الفلاح بعد ذلك

ان بعد هذا

وللبقاء

وللبقاء في الخير قال عدى ثم بعد الفلاح والمملك ^{النعمة}
 وارثهم هناك القبور وللعيش اطلع ما شئت فقد يبلغ ^{بالضعف}
 وقد يجده الاربيب والظفر واصابة الخير وللغوز والتجارة
 وكذلك السواء كقوله تعالى يا اهل الكتاب تعالى الى كلمة
 سواء اي عدل وللوسط في قوله فاطلع فراه في سواء المجيم
 اي في وسطها ولقصص الطريق في قوله عسى رنة ان يهديني
 سواء السبيل اي قصد الطريق وللمستوى كما في قوله قالوا
 سواء علينا او عظمت ام لم تكن من الواعظين وللمشكاة
 كقوله سواء العياكف فيه والباد وقوله فتكونون سواء فانتم
 فيه سواء فقالوا سواء علينا في موامع من القرآن وكذلك
 جعل يحيى بمعنى صير ويحيى بمعنى خلق وبمعنى بسط قال الله
 تعالى وجعل الظلمات والنور اي خلق وقال الذي جعل لكم
 الارض فراشاً اي صير وقيل بسط ويحيى بمعنى الانزال كقوله
 تعالى انا جعلناه قرآناً عربياً وللمحبس قال الله تعالى الم
 نخلقكم من ماء مهين فجعلناه في قرار مكين اي حبسناه
 الى قدر معلوم اي الى وقت الولادة وللوضع قال الله تعالى
 وقال لغيتته اجعلوا بضاعتهم في رحا لهم يضعوا وللادخال

قال جعلوا أصابعهم في آذانهم ولجميع كقوله نجعل لكم خرجا
وللبناء على ان نجعل بيننا وبينهم سدا وللتملك التسليط
قال قال اجعلني على خزائن الارض وللقول والوصف قال
ولا تجعل مع الله الها آخر وللارسل قال الله تعالى واجعل
وزيرا من اهلي وللتحويل قال الله تعالى وجعلهم كعصفير
وللتصير كما قلنا قال الله تعالى فاجعل افيق من الناس
لهوى اليهم وللتزك قال الله تعالى ويجعل من يشاء عقيما
وللاعطاء قال الله تعالى وجعلت له مالا ممدودا وللا تخذ
قال الله تعالى فجعلتم منه حلالا وحراما وللتسخير قال الله
تعالى وجعل لكم من الفلك وللانعام ما تركبون وللرفع قال
وجعلنا السماء سقفا محفوظا وكذلك الخروج في القرآن
يجي لوجوه بمعنى الانتعاش قال الله تعالى ولا تكونوا كالذين
خرجوا من ديارهم وللتزول قال فترى الودق يخرج
من خلالي وللصعود قال يعلم ما يلج في الارض وما يخرج
منها وللتظهور قال والله مخرج ما كنتم تكتمون وللفراق
قال وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا وللرجوع الى الدنيا قال
فهل الى خروج من سبيل وللخلق والايجاد كقوله تعالى

فاخرج به من الثمرات ايا وجدها ليس انما موضوع في الاشجار
فاخرجها منها وللتحيق كقوله تعالى كذلك نخرج الموتى
والموت قال الله تعالى والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا
انفسكم وللا تخذ فاخرج لهم عجا لجسد اى اتخذ وصاغ
وللدعاء قال الذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم
من النار الى الظلمات اى يدعونهم من الهدى الى الضلال
وللتجاه قال ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث
لا يحتسب ولتغير الصورة قال فاخرج منها اى من صورة الملائكة
وللذكر قال كنتم خير امة اخرجت للناس اى ذكرت لمن سلف
من الناس وكذلك كيف يستعمل لعان الاستفهام المحض وهو
سؤال عن الحال وللشرط كقوله كيف تعاملي اعاملك
وللا يابيه كقولك لمن اراد ان يحمل شيئا وعندك انه يحجز
عنه كيف تحمله مع ضعفك وللعرض تقول لصاحبك كيف
انت وكسوة فاخرق اى هل تريد ها وللا نكار كيف تجف
صديقك وقد وفاك وللتنفي بمنزلة ما ولا كمال في قوله كيف
يكون للمشركين عهد اى ما يكون ولا يكون بدليل انه استثنى
عنه فقال الا الذين وللتاكيد ما قبله وتحقيق ما بعده قال

تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد ايمان الله لا يظلم
 مثقال ذرة فكيف في الآخرة وبمعنى لم كما في قوله كيف وان
 يظهر واعليكم لا يرقبون فيكم الا ولا ذمة اي لم لا يقاتلون
 وللتعجب كما في قوله انظر كيف يفتنون على الله الكذب
 اي تعجب يا محمد فانه موضع التعجب لك وللتعجب وهو حمل الناس
 على التعجب كما في قوله كيف تكفرون بالله وما ذكره ابو حفص رحمه
 الله عليه وسائر المفسرين من هذا النوع كثيرة لا يمكن ابراده
 في هذا المختصر ولنقتصر على هذا المقدار ولنرجع الى قول الامام
 ابي حامد الغزالي رحمه الله عليه قال رحمة الله عليه فهذا
 وامثاله لا يغني فيه الا النقل والسماع والقرآن من اوله الى
 آخره لا يغني فيه الا النقل والسماع والقرآن من اوله الى آخره
 غير خال عن هذا الجنس لانه انزل بلغة العرب فكان مشتملا
 على اصناف كلامهم من ايجاز واطناب واضمار وصدق وابدال
 وتقديم وتأخير ليكون ذلك مغنيا لهم ومعجزا في حقهم
 فكل من اكتفى بظاهر العربية وبأدراكه الى تفسير القرآن ولم
 يستظهر بالسماع والنقل في هذه الامور فهو داخل فيمن
 فسر القرآن برأيه مثل ان يفهم للامة المعنى الاشهر منه فيميل

طبعة ورأيه اليه فاذا سمع في موضع آخر ما لرايه الى ما
 سمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل في كثرة معانيه
 فهذا ما يمكن ان يكون منهيا دون التقييم لاسرار المعاني
 كما سبق فاذا حصل السماع بامثال هذه الامور علم ظاهر
 التفسير وهي ترجمة الالفاظ ولا يكفي ذلك في فهم حقايق
 المعاني ويدرك الفرق بين حقايق المعاني وظاهر التفسير
 بمثال وهو ان الله تعالى قال وما رميت اذ رميت ولكن الله
 رمى فظاهر تفسير ظاهر حقيقة معناه غامض فانه
 اثبات للدرجي ونفي له ومما متضادان في الظاهر وكذلك
 قول قاتلهم بعد بهم الله بايدكم فاذا كانوا هم المقاتلون
 كيف يكون الله هو المعذب وان كان الله هو المعذب تجزئ
 ايديهم فاما معنى امرهم بالقتال فحقيقة هذا يستمد من بحر
 عظيم من علوم المكاشفات لا يفهم عنه ظاهر التفسير وهو
 ان يعلم وجه ارتباط الافعال بالقدرة الحادثة وتبين
 وجه ارتباط القدرة بقدرة الله حتى ينكشف بعد اتضاح
 امور كثيرة غامضة معنى قوله تعالى وما رميت اذ رميت
 ولكن الله رمى ولعل الغر لا تفوق في استكشاف اسرار

هذا المعنى وما يرتبط بمقدّماته ولو احيّة لانقطع العمر
قبل استيفاء جميع لواحيه وما من كلمة من القرآن الا
وتحقيقها يحوّج الى مثل ذلك وانما ينكشف للراخين
في العلم من اسرار بقدر غزارة علومهم وصفاء قلوبهم
وتوفّر دواعيهم على التدبّر وتجردتهم للطلب ويكون لكل
واحد حد في الترتّب الى درجة منه وانما الاستيفاء فلا
فيه ولو كان البحر مداداً والأشجار أقلاماً فات اسراكلمات
الله لانهاية لها فتتغذّى البحر قبل ان تنفذ كلمات الله فمن
هذا الوجه يتفاوت الخلق في الفهم بعد الاشتراك في معرفة
ظاهر التفسير وظاهر التفسير لا يغنى عنه وليس ما ذكرناه
مناقضاً لظاهر التفسير بل هو استكمال له ووصول الى
لبابه عن ظاهره فهذا ما نريد بفهم المعاني لا ما يتفرّع
الظاهر **فصل** اعلم ان اصل كل خير وبركة
انما هو كتاب الله وهو ينبوع كل علم نافع فينبغي ان يكون
حائلاً من اكثر الناس في التعظيم والمشى على سنن
من تقدّمه في تعظيمه وكرامته واشدّهم في تحسين النية
فيه وقد قال صلى الله عليه وسلم من عمل من هذه الاعمال
علم نافع

شيأ

شيأ يريد به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة ومعلوم
مما تقدّم ان اصل الخير انما هو القرآن فهو على اعمال الآخرة
فيحفظ المعلم نفسه من ان يجلس لسبب استجلاب الرزق لانه
ان فعل ذلك فقد اراد به عرضاً من الدنيا فيدخل تحت
هذه الوعيد العظيم نسأل الله تعالى السلامة من ذلك
بمنته اذ ان استجلاب الرزق لا يسوقه حرص حريص فان
جلس لم يقدّر جلس لتحصيل الحاصل فان الرزق لا يزيد
ولا ينقص وقد حرم نفسه بذلك القصد خيراً عظيماً
وثواباً جزيلاً فليبدّل قصده ونيتة فيستقيم حاله وكيفية
ذلك بتوفيق الله تعالى ان ينوي بما يفعله من التعليم
امثالاً للإرشاد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله خيركم
من تعلم القرآن وعلمه يعني ان عمال الآخرة كلهم خير
ومعلم القرآن مراعيّاً لآدابه وشرابطه هو قديمهم اذ منه تعلم قد آن
انفتح سلوك الطريق الى الله تعالى لان اصل ذلك معرفة
الخط والاستخراج والحفظ والضبط والفهم للمسايل
وذلك مفتاحه المؤدّب المعلم فهو اول باب من التوفيق
دخله المكلف واذا كان ذلك كذلك فقد ظهرت مزية

وكيف لا وهو حامل كلام من ليس كمثله شيء وهو حامل كلام
لا يمكن الاطاعة بمعارفه ولطائف معانيه وما قال علي
لو شئت لا وقرت من نفسي شهرة الفاتحة سبعين بعيراً
وقوله لو شئت لغسرت ألف الحمد لله اربعين وقرأ انا هو
على وجه التقريب لا فالقرآن ومعانيه يحل من ان ياخذ
حصراً واحداً فانظر بعين الحقيقة الى قوله تعالى ولو ان
ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة
انحرمان نفذت كلمات الله فانك اذا نظرت الى هذا
وحديثه مشاهداً مريباً بالعلم القطعي فيجتمع للمعلم
الدنيا والآخرة اذا كان نية صحيحة وهو الغالب كما ورد
في الآثار اخباراً عن رب العزة يقول يا دنيا اخذني من
خدمتي واتبعني من خدمتك فاذا كانت نية المؤدب من طوعه
للتعليم ان يعلم آية لجاهلها ولكي يصح صلوة المسلمين
بتعليمه أم القرآن الى غير ذلك من نفعه العام للصغير
والكبير فهو قد بدأ بحظه من آخرته وقد قال صلى الله عليه
وسلم من بدأ بحظه من دنياه فاتته حظه من آخرته ولم
ينل من دنياه الا ما كتب له ومن بدأ بحظه من آخرته نال

بدأ اي ابتداء بتفصيل
نصيبه من الآخرة

حظه من آخرته ولم يفته من دنياه ما قسم له وقد قدر
ان الدنيا تجي راحة لطلاب الآخرة فلم من زاهد فيها
ومتورع وفقير متوجه صادق في توحيده وعالم صادق
في علمه وطالب علم صادق في تعلمه وعارف ومبتدئ و
منته انتهم الدنيا وهي راحة مع فراغهم واشتغالهم بما
ينفعهم في الآخرة كل ذلك اصله ما جلس المؤدب له
فالكل فرع عنه وراجع اليه فينبغي له ان يعظم ما كرمه
الله تعالى به من هذا المجلس الشريف وان لا يشينه بشئ
المخالفة لاوامره وزواجره والاطماع والتزعات التي تضر
على كثير من الناس في ذلك ودوا ذلك ان وقع فيه صدق
الافتقار الى الله تعالى وقوة الثقة بمضمونه والتزول
يساحته والاتصاف بصفات المحتاجين المضطرين
الذين لا ارب لهم ولا اختيار الامور لا هم فهو مقصودهم
ومطلوبهم الذي عليه يعولون واليه يلجئون وعليه يتوكلون
فانه سبحانه لا يرد قاصداً ولا يجيب من سأله وهو اكرم
واجل من ان لا يعطى حتى يسأل فكيف من نزل بساحته
وتضرع اليه والتقى نفسه بين يديه فاذا فعل ذلك عادت

اي التمسك بالدع والتوجه
مبتدئ الى العلم والافتقار

الذي عليه العلم

اي اكل من عدم
الاغنى الى وقت
العدالة

عليه بركة ذلك سراً وعلناً إماماً معنياً وأولها
وقد ذكر الشيخ أبي عبد الله القرطبي رحمه الله في نفسه أنه
صلى الله عليه وسلم قال خير الناس وخير من ينسب علي حديد
الأرض المعلمون وكلما خلق الدين جد دونه أعطوههم ولا
تستأجروهم فخرجوا منهم فان المعلم اذ قال للصبي قل بسم الله
الرحمن الرحيم كتب الله تعالى براءة للصبي وبراه للمعلم وبراه
لأبويه من النار فينوي في طلوسه ما تقدم ولا ينظر إلى المعلوم
ولا يلتفت إليه فان جازى من ذلك أخذ على سبيل انه
فتوح من الله تعالى ليستعين به على ما هو بصدده ويركب
الطريق الوسطى لا شرقية ولا غربية ويكون الصبيان
عنده بمنزلة واحدة ولا يشق بعضهم على بعض فابن الفقير
وابن صاحب الدنيا ينبغي ان يكون عنده على حد واحد في
التربية والتعليم وكذلك من اعطاه ومن منعه وبهذا تثبت
صدق طاله واخلاصه فيها هو بصدده فان كان يعلم
من اعطاه اكثر ممن لم يعطه فذلك دليل كونه غير مخلص
كالمدرس المراتي اذا تذر عليه المعلوم فيسخط ويضجر فذلك
ذلك على فساد نيته بل ينبغي ان يكون عند المعلم من لم يعطه
رابطا

وقد اعطاه الله الصبيان
والصبيان في الدنيا
والصبيان في الدنيا

ارحى من

ممن يعطيه لان الاول تمحض تعليمه لله دون الثاني فانه قد يكون
مشوباً لا تعلم السلامة فيه معه والسلامة اولى ما يغتنم
المراء فاذا جلس لما ذكر فلا ينبغي ان يسوَّح ببيتة لا احد ولا
يذكرها له في هذا الزمان بل يفعل ذلك سراً في نفسه مع ربه
عز وجل لا يطلع عليه غيره فانه سبحانه وتعالى يعلم السر
واخفى ويعلم ما تخفي الصدور وان جازى من الفتوح يعلم
انه رزق من الله ساقاً اليه فليقبل ولا يستعظم ذلك
ولا يعذر كثيراً وانشد: رايته احق الحق حق المعلم واوجب
حفظاً على كل مسلم. لقد حق ان يهدي اليه كرامة لتعليم
حرف واحد لغدريم. وحكى عن محمد بن ابي زيد رضي الله
عنه لما ان دخل ولد المكتب وقرأ الحمد لله رب العالمين
جاء الى والده يلوح الاخرافة واعطاه مائة دينار يعطيها
للفقيه فلما ان حصلت عند الفقيه اجتمع بالشيخ وقال له
يا سيدي واني شئ علفت حتى يقابلني بهذا العطاء فقال له
والله لا قرأ ابنك شيئاً بعد اليوم فقال له ولم ذلك
قال لانك استعظمت ما حقره الله تعالى واستصغرت ما عظم
الله تعالى والغالب على الناس اليوم هذا الحال وهو استعظام

باب الشئ ببيتة

الدنيا في قلوبهم واستصغار ما كان من امر الآخرة ويتبعني له سلم
 انه اذا كان عند احد من اولاد من يتسبب بسبب حرام من
 مكسب او ظلم او ربا او رشوة او بيع خمر او غير ذلك من وجوه الحرام
 لا يأخذ مما اتى به الصبي من تلك الجهة شيئا اللهم الا ان
 ياتيه من غير تلك الجهات من جهة امه او جدته او غيرها من
 العجوة المباحة ويشتري في اقراء ولديكون وليه متصفا
 بما ذكرنا لا يوالي وليه باقبال عليه ولا سلام ولا بكلام ولا
 جواب اذا نهى عليه التغيير وعلى امثاله فاذا لم يسمع ولم يرجع
 الجواب فلم يبق في حقه من التغيير الا الهجران له وان سلم فقد
 خرج بذلك عن هجرانه وذلك حرام قال محمد بن محمد العبد
 وقد رايت عند بعض المعلمين ولدا ميرا على بعض الجهات من
 جهة السلطان من الجهات الممنوعة شرعا فجاءه والد فيسلم
 عليه ما يرد عليه واذا كلمه ما يرد عليه جوابا وكان لا يأخذ
 من الصبي الا ما جاء من جهة امه او جدته او غيرها مما
 هو سالم مما تقدم ذكره فان تعذرت الجهة الحلال فلا
 يأخذ شيئا ويحذر من هذا جدا فانه من ذاب آكل
 اموال الناس بالباطل اذا نهى باخذونه من اربابه بالظلم والمصادرة

في حرام الربا والرشوة والبيع الخمر وغير ذلك من وجوه الحرام

اصحابه

والقهر

والقهر والرشوة والمعاملة المنهية وهو ياخذ على ظاهره
 حلال وهذا اعظم في التحريم من الاول وان كان كله حراما
 ويجوز له ان يقري بموضع لقوله صلى الله عليه وسلم ان
 احق ما اخذتم عليه اجر كتاب الله اخرجه البخاري و
 هذا دليل على انه يحل له الاجر اذا كان من وجه حلال ولكنه
 يخرج له ان يكون لله وان يكون طاعة ويحرم من الطاعة العظيمة
 والبركة الجزيلة التي لا يكتنه ويكون من الذين يستبدلون
 الذي هو ادنى بالذي هو خير فيفوت على نفسه الاجر الكثير
 ويقصر عن بلوغ الدرجة المنبئة في الجنة وفي القرب من الله
 تعالى فيما قدمناه اولى لمن امكنه ذلك اذا التوكل والرهق
 اجدر واحرى لحامل كلام الله وبه يأمر وينهى كلام الله في
 كثير من الايات فاذا نوى ما ذكر فليجتهد في التعليم الشر
 من تعليم من يأخذ العوض على ذلك لانه اذا كان يقري
 بعوض عوض يحض الله تعالى فكان ارجى في صحة اخلاصه
 ووصول الخيرات والبركات في الدنيا والآخرة وبعض
 الجاهل من المعلمين يفعل هذا ويحجج بان ذمته بريئة
 ممن لا يأخذ منه الاجر ولا يكون مطالبا به في الآخرة ايت

سليم

ادنى بالذي هو خير استبدلون الذي هو ادنى بالذي هو خير

تدبر كلام الله

قَصَرَ فِي تَعْلِيمِهِ وَتَعْلِيمٍ مِّنْ أَخَذَ مِنْهُ الْآخِرَةُ فِي ذِمَّتِهِ بِطَالِبٍ
بِهِ أَنْ قَصَرَ وَمَا يَشْعُرُ أَنَّهُ قَدْ وَقَعَ نَفْسُهُ فِي أَمْرِ خَطَرٍ لِقَوْلِهِ
تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبُرَ مَقْتًا
عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ فَلْيَكُنْ حُرْصُهُ عَلَى الْعَمَلِ
الَّذِي نَوَاهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُؤْتِيَ بِهِ أَكْثَرُ مِمَّا يَأْخُذُ الْعَوَاضَ عَلَيْهِ
كَمَا تَقْدِمُ كَيْفَ يَأْتُمُ بغير عوضٍ وَمَنْ يَأْتُمُ بِعَوَضٍ فَيَنْبَغِي أَنْ
يَزِيدَ الْأَوَّلَ فِي ذَلِكَ الْمُوَاطَّئَةِ وَالْمُبَادَرَةِ حِرْصًا مِنْهُ عَلَى
التَّوْفِيقَةِ بِمَا التَزَمَهُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَلَوْ قَالَ نَوَيْتُ تَعْلِيمَهُ اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ إِنْ قَدَّرْتُ عَلَى ذَلِكَ فَإِنْ فَعَلَهُ يَحْصُلُ لَهُ الثَّوَابُ وَإِنْ
تَعَذَّرَ فَلَا جَزَاءَ عَلَيْهِ وَلَا يَدْخُلُ فِي الْآيَةِ الْكَلِمَةُ الْمُتَقَدِّمُ
ذِكْرُهَا وَهَذَا عَامٌّ فِي جَمِيعِ مَا التَزَمَهُ مِنْ أَعْمَالِ الْبَرِّ فَلْيَحْظُ
عَلَى ذَلِكَ جَهْدًا فَإِنَّ تَعَالَى الْمَسْئُولُ فِي التَّجَاوُزِ عَنِ التَّقْصِيرِ
بِمَنْتِهِ وَقَدْ يَأْخُذُ بَعْضُ الْمُؤَدِّينَ الْعَوَاضَ فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بِأَجْرٍ
مَعْلُومَةٍ وَهُوَ أَحَلُّ مَا يَأْكُلُهُ لِمَا مَرَّ وَلَكِنْ يُفَوِّتُ عَلَى نَفْسِهِ
ثَوَابًا عَظِيمًا وَيُبَدِّلُ الْآخِرَةَ بِالْأُولَى وَيَبِيعُ مِمَّا يَنْفَعُهُ فِي
الْآخِرَةِ بِمَا يَنْفَعُهُ فِي الدُّنْيَا وَأَنْ جَانِ عَقْدٍ وَإِذَا عَقَدَ الْعَقْدَ
عَلَى أَجْرٍ مَعْلُومَةٍ فَلْيَحْذَرِ أَنْ يَأْخُذَ شَيْئًا مِنْ جِهَةِ الصَّبِيِّ مِنْ

وَقَدْ يَأْخُذُ بَعْضُ الْمُؤَدِّينَ الْعَوَاضَ فَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بِأَجْرٍ مَعْلُومَةٍ وَهُوَ أَحَلُّ مَا يَأْكُلُهُ لِمَا مَرَّ وَلَكِنْ يُفَوِّتُ عَلَى نَفْسِهِ ثَوَابًا عَظِيمًا وَيُبَدِّلُ الْآخِرَةَ بِالْأُولَى وَيَبِيعُ مِمَّا يَنْفَعُهُ فِي الْآخِرَةِ بِمَا يَنْفَعُهُ فِي الدُّنْيَا وَأَنْ جَانِ عَقْدٍ وَإِذَا عَقَدَ الْعَقْدَ عَلَى أَجْرٍ مَعْلُومَةٍ فَلْيَحْذَرِ أَنْ يَأْخُذَ شَيْئًا مِنْ جِهَةِ الصَّبِيِّ مِنْ

غَيْرِ أَنْ يَأْذَنَ وَلِيَّهُ فِي ذَلِكَ وَمَا أَخَذَ بِغَيْرِ إِذْنِهِ حَرَامٌ عَلَيْهِ وَآكَلُهُ
لِذَلِكَ يَحْتَثُّ لَأَنَّ الصَّبِيَّ مَجْبُورٌ عَلَيْهِ بَعْدَ وَلِيِّهِ تَصَدَّقَ
فِي مَالِهِ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فَكَيْفَ بِمَا لَيْسَ بِهِ وَامَّةً **فَسَد**
يَجِبُ عَلَى الْمُعْلِمِ أَنْ لَا يَتْرَكَ أَحَدًا مِنَ الصَّبِيَّانِ يَأْتِي إِلَى الْكِتَابِ
بَعْدَ ذَلِكَ وَلَا يَدْرِيهِمْ وَلَا فُلُوسٍ مَعَهُ وَلَا يَشْتَرِي شَيْئًا فِي الْمَكْتَبِ
مِنْ هَذَا يَنْكَسِرُ خَاطِرُ الصَّغِيرِ الْفَقِيرِ مِنْهُمْ وَالضَّعِيفُ فَيَدْخُلُ
بِذَلِكَ فِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ ضَارَّ بِمُسْلِمٍ أَضَرَّ اللَّهُ
بِهِ وَفِي قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا ضَرَرَ وَلَا إِضْرَارَ لِأَنَّ وَلَدَ الْفَقِيرِ
يَرْجِعُ إِلَى بَيْتِهِ مُنْكَسِرًا خَاطِرُهُ مُتَشَوِّشًا فِي نَفْسِهِ غَيْرَ رَاضٍ
بِنَفْعِهِ وَالِدِيَّةٍ عَلَيْهِ وَيَتَرْتَبُ عَلَى ذَلِكَ جَلَّةٌ مِنَ الْمَفَاسِدِ تُنْظَرُ
لِمَنْ يَتَاءَمَلُ وَلَا تَخْفَى وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ لَا يَدْعَ أَحَدًا مِنَ ابْتِيعِينَ
يَقِفُ عَلَى بَابِ الْمَكْتَبِ لِيَبِيعَ الصَّبِيَّانِ إِذَا فِيهِ مِنَ الْمَفَاسِدِ مَا شَاءَ
الْبَيْتَ وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ لَا يَكْثُرَ الْكَلَامُ مَعَ مَنْ مَرَّ عَلَيْهِ مِنْ خَوَانِهِ
إِذَا مَا هُوَ فِيهِ أَفْضَلُ وَأَكْثَرُ أَنْفَعُ وَأَعْظَمُ مِنْ الْحَدِيثِ مَعَ
مَنْ يَمُرُّ لِأَنَّهُ مُشْتَغَلٌ بِأَكْبَرِ الطَّاعَاتِ لِلَّهِ تَعَالَى إِلَّا أَنْ يَتَغَيَّرَ
عَلَيْهَا مِنْ هَوَاهُمْ فِي الْوَقْتِ مِمَّا هُوَ فِيهِ فَيَجُوزُ لَهُ الْإِسْتِغَاةُ
وَكَثِيرٌ مِنَ الْمُؤَدِّينَ يَجِدُهُمْ بِصَدِّ هَذَا الْحَالِ يَتَحَدَّثُونَ كَثِيرًا

فيما كان عليه السلام
 في البيت
 في البيت
 في البيت

مع الناس من غير ضرورة شرعية والصبيان يبتلون بما هم فيه ويلهون عنه ويلعبون فليحذر من هذا وينبغي له ان يكون موضع الكتاب بالسوق ان امكن ذلك فان تعذر فعلى شوارع المسلمين او في الدكاكين وبالجمله ينبغي ان يكون بموضع مسكوك فان الصبيان يسرع اليهم الفيل والقال فاذا كان في المواضع المذكورة ذهب عنهم ذلك وفيه فائدة اخرى عظيمة وهي اظهار شعائر الدين في البلد لان اجلها ثم فائدة تحريض المسلمين على اقرء اولادهم وتحذر ان يتخذ الكتاب في المساجد لقوله صلى الله عليه وسلم جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم ولا ينبغي ان يكون المكتب في موضع يخفى عن اعين المارين في الطريق اذ في ذلك من المفاسد ما لا يخفى ولا يرفع مجلس ابن الغني او الالة عن غير لان في ذلك ترفيعا لابن الغني على غيره وانكسار الخاطر الفقير واليتيم والكتاب موضع جبر لا موضع كسر اذ اللابق كما مد القرآن وبموضع تعلمه العدل والتواضع والخير فينبغي ان يكون الصبيان على المنهج الاقوم والطريق الارشد وينبغي ان يكون الموضع الذي يتصرف فيه الصبيان لضرورة البشرية معلوما اما ان يكون وقفا واما ان يكون ملكا اباؤه صاحبه ويؤمن على

فيما كان عليه السلام
 في البيت
 في البيت
 في البيت

الصبيان

فيما كان عليه السلام
 في البيت
 في البيت
 في البيت

الصبيان يمضي الى بيته ليزيل ضرورته ثم يعود واذا خرج احد من الصبيان لقضاء حاجته فلا يترك غيره يخرج حتى الاول لانهم اذا خرجوا جميعا تخشى عليهم من اللعب بسبب الاجتماع وقد يبتلون في الرجوع الى المكتب وهو الغالب من حالهم او غير ذلك من الفتنة الممكنة الحصول بسبب الاجتماع وينبغي له اذا احتاج الصبي الى غذائه ان يتركه يمضي الى بيته ليتغذى فيه ثم يحضر لان ذلك ستر على الفقير وفيه ايضا تعليم الادب للصبيان في حال صغرهم لان الاكل ينبغي ان لا يكون الا بين الاخوان والمعارف دون الاجانب فاذا نشاء الصبي على ذلك كان متادبا باداب الشريعة فيذهب عنه ما يتعاطاه بعض عامة الناس من الاكل على الطريق وفي الاسواق ومحضرة من يعرفه ومن لا يعرفه وذلك ليس من السنة ولا من شيم الكرام وقد قيل لا يأكل على الطريق الا كريم او لييم وقد وقع النهي عن الاكل والعناء تنظر ان تم اذا مضى الصبيان الى بيوتهم للاكل فينبغي ان يقيم السطوة عليهم اذا غابوا الشريفا يحتاجون اليه لئلا يكون ذلك ذريعة الى اجتماع بعضهم مع بعض ووقوع ما لا ينبغي منهم بسبب المعرفة السابقة في الكتاب بينهم وينبغي ان يتولى تعليم

فيما كان عليه السلام
 في البيت
 في البيت
 في البيت

الجميع بنفسه ان امكنه ذلك فان لم يكنه وتعد عليه فليأمر بعضهم
 ان يقري بعضا وذلك بحضرة وبين يديه ولا تخلى نظره عنهم البتة
 لانه اذا غفل عنهم قد يقع من المفساد منهم كثير لم يكن في باله
 لان عقولهم بعد لم تتم ومن ليس له عقل اذا غفلت عنه وقتا
 مافسد امره وتلف حاله في الغالب سيما في هذا الزمان كما هو معلوم
 وينبغي له اذا وكل بعضهم ببعض ان لا يجعل صبيانا معلومين لشخص
 واحد منهم بل يبدل الصبيان في كل وقت مدة يعطى صبيان هذا
 لهذا لانه اذا كان لواحد من الصبيان صبيان معلومين قد نشأ
 بينهم مفايد بسبب الودة لا يشعربها فاذا فعل ذلك سلم من ذلك
 الامر ويفعل هو في نفسه مثل ذلك فيأخذ صبيانا لهم تارة
 ويتفخ بهم اخرى فان كان الصبيان كلهم صغارا فلا بد من مبالغ
 ذلك كله بنفسه فان عجز عنه فليأخذ من يستنبيه من الحفاظ
 المأمونين باجرة او بغيرها وينبغي ان يمثّل السنة في الاقراء
 ومن جملة ذلك ان السلف الماضين رضي الله عنهم انما كانوا
 يقرؤن صبيانهم واولادهم في سبع سنين لانه زمن يوم مر الا
 ان يكلف الصبي للصلوات وبالآداب الشرعية فيه فاذا كان
 في ذلك السن فهو غير محتاج لمن ياتي به الى المكتب ان امن

عليه

عليه غالباً فان لم يؤمن عليه فليرسل معه ولية من يشق به في
 ذهابه الى بيته لضرورته وغذائه ومن ياتي به الى المكتب فهو
 اسلم عاقبة من ان يكون الذي يتولى ذلك من المكتب الغالب
 على العامة في هذا الزمان انهم يدخلون اولادهم المكتب
 في حال الصغر من حيث انهم يحتاجون الى من يربيتهم ويسوقهم
 الى المكتب ويرددهم الى بيوتهم بل بعضهم يكون سنة بحيث
 لا يقدر ان يمسك ضرورة نفسه بل يفعل ذلك في المكتب
 ويكوث ثيابه ومكانه فليحذر المؤدب من ان يقري مثل هؤلاء
 اذا فايدة في اقرايه لهم الا وجود التعب غالباً وتلوث موضع
 يقرأ فيه القرآن ويوضع ويعلق فيه المصاحف وتنزله عن
 ذلك لا بد منه ومع هذا لا ينتفع الصبي للقراءة في ذلك السن
 غالباً والغالب عليهم انهم يرسلون اولادهم لكي يستريحون من
 تعبهم اولئلا ياكل في البيت كثيراً اولئلا يفسد شيئاً باقطع
 او الكسر والاحراق او الارقاة او الالتقاء او الضرب اولئلا
 يتردد في الحر والبرد فيصيبه الحر والبرد فيضرهم وغير
 ذلك لانهم كالمجانين وتقيم المؤدب مقام الساعور للمجانين
 وهذا لا فائدة في تعليمهم واستخفاف المؤدب حامل القرآن بحل

السوا الجوز نعال
 ناقة معلومة الى
 مجنونة هي

مَنْصِبُهُ الرَّفِيعُ عَنْ تَرْبِيَةٍ مِنْ هَذَا حَالُهُمْ وَفِي أَقْرَابِهِمْ لَغِيرِهِمْ سَعَةً
 وَفَائِدَةً فِي الاجْتِنَابِ عَنْهُمْ وَيَنْبَغِي أَنْ يَعْلَمَهُمْ آدَابُ الدِّينِ كَمَا يَعْلَمُهُمُ
 الْقُرْآنَ فَتَمَّهَا اللَّهُ إِذَا سَمِعَ الْإِذَانَ أَمَرَهُمْ أَنْ يَتْرَكُوا كُلَّ مَا هُمْ فِيهِ مِنْ
 قِرَاءَةٍ وَكِتَابَةٍ وَغَيْرِهَا عِنْدَ ذَلِكَ فَيَعْلَمُهُمُ السُّنَّةُ فِي اجَابَةِ الْمُؤَذِّنِ
 وَالِدُعَاءِ مُتَّصِلًا بِهِ لَا نَفْسِهِمْ وَالْمُسْلِمِينَ وَالسَّلَاطِينَ وَالْأَمْرَاءَ وَ
 سَائِرَ الْوُلَاةِ وَالرَّعَايَا أَنْ يُصَلِّيَ هُمْ اللَّهُ وَيُوقِفَهُمْ وَيُسَيِّدُ دَهْمَهُمْ وَ
 يَتَوَبَّعُهُمْ وَيُجَيِّرُهُمْ عَلَى الْعَدْلِ وَالْإِنصَافِ وَالسَّلَوكِ عَلَى الْمَنَاجِ
 الْقَوِيمِ وَعَلَى الْعَمَلِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَأَنْ يَحْفَظَهُمْ عَنْ غَلَبَةِ الظُّلْمَةِ
 وَعَنْ غَلَاةِ الْأَسْعَارِ وَعَنْ جَمِيعِ الْبَلَايَا وَالْفِتَرَاتِ وَأَنْ يُزَيِّزَهُمْ
 الْبَرَكَاتِ وَالرِّخَصَ وَالسَّعَةَ فِي الرِّزْقِ ثُمَّ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ فِي آخِرِ
 دُعَائِهِمْ وَيُؤْمِنُونَ لَا تَدُعَائِهِمْ مَرْجُوًّا لِاجَابَةِ لَا تَهُمُ مَعْصُومُونَ
 أَوْ قَلِيلُ الذُّنُوبِ لَا يَسِيءُ الدُّعَاءُ فِي هَذَا الْوَقْتُ الشَّرِيفُ لَا
 يَرُدُّ فِيهِ الدُّعَاءُ وَهُوَ بَيْنَ الْإِذَانَيْنِ وَوَقْتُ الدُّعَاءِ ثُمَّ يَعْلَمُهُمْ حُكْمُ
 الْإِسْتِثْنَاءِ شَيْئًا فَشَيْئًا وَكَذَلِكَ يَعْلَمُهُمُ الْوُضُوءُ وَسُنَّةُ الْوُضُوءِ
 وَهِيَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ سَائِرَ الصَّلَوَاتِ وَتَوَابِعَهَا فَيَعْلَمُهُمُ بِالتَّدرِجِ قَلِيلًا
 قَلِيلًا وَلَوْ مَسِيلَةً وَاحِدَةً فِي كُلِّ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ وَلِيَحْذَرْنَ أَنْ يَتْرَكُوا
 يَشْتَغِلُونَ بَعْدَ الْإِذَانِ بِغَيْرِ سَبَابِ الصَّلَاةِ بَلْ يَتْرَكُونَ كُلَّ مَا هُمْ

والدعاء بعدهم

فِيهِ وَيَشْتَغِلُونَ بِذَلِكَ حَتَّى يَصِلُوا فِي جَمَاعَةٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ لَهُمْ
 وَقْتُ حَاجَتِهِمْ لِيُضَوْنَ إِلَى مَوْضِعٍ وَقِفٍ أَوْ مَوْضِعٍ أُيْحَ لَهُمْ أَوْ إِلَى
 بَيْوتِهِمْ فَكَذَلِكَ فِي وَقْتُ الْوُضُوءِ وَيَصَلُّونَ جَمِيعًا فِي الْمَسْجِدِ
 الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ مُؤَدِّبُهُمْ فَإِنْ خَافَ عَلَيْهِمْ مِنَ اللَّعِبِ وَالْعَبَثِ فَجُلُّوا
 فِي الْمَكْتَبِ جَمِيعًا وَيُقَدِّمُونَ الْكِبَرَةَ فَيُصَلِّي بِهِنَّ جَمَاعَةً وَيَنْبَغِي
 أَنْ يَعُوذَهُمُ الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ وَأَنْ لَا يَسَاحِبَهُمْ بِتَرْكِ الصَّلَاةِ
 فِيهِ وَلَا يَعُوذَهُمُ الصَّلَاةُ أَفْرَادًا إِذَا تَنَاسَلَتِ الْمَسِيلَةُ مُخْتَلِفٌ فِيهَا
 أَعْنَى شَهْوَةِ الْجَمَاعَةِ هَلْ يَفْرُضُ أَوْ سُنَّةٌ فَذَهَبَ جَمَاعَةٌ مِنْ
 الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّ الصَّلَاةَ لَا تَنْتَحِلُ إِلَّا فِي جَمَاعَةٍ فَإِذَا فَرَعُوا مِنْ
 الصَّلَاةِ وَتَوَابِعَهَا رَجَعُوا إِلَى بَقِيٍّ عَلَيْهِمْ مِنَ الْوُضَائِفِ فِي الْمَكْتَبِ
 وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ وَقْتُ كِتَابَتِهِمْ لَا يُؤَاحَ مَعْلُومًا وَوَقْتُ
 تَضَوُّيِّهَا مَعْلُومًا وَوَقْتُ عِزَاضَتِهَا مَعْلُومًا وَكَذَلِكَ قِرَاءَةُ
 الْأَحْزَابِ حَتَّى يَنْضَبِطَ الْحَالُ وَلَا يَخْتَلِ النَّظَامُ وَمِنْ تَخَلُّفِ
 عَنْ ذَلِكَ لَغَيْرِ ضُرُورَةٍ قَابِلَةٍ بِمَا يَلِيقُ بِهِ فَرَبِّ صَبِيٍّ يَكْفِيهِ
 عُبُوسَةٌ وَجْهَهُ وَأَخْرَاجُ لَا يَرْتَدِعُ بِذَلِكَ بَلْ بِالْكَلَامِ الْغَلِيظِ
 وَالتَّهْدِيدِ وَأَخْرَاجُ لَا يَنْزَحِلُ إِلَّا بِالضَّرْبِ وَالْإِهَانَةِ كُلِّ عَلَى
 قَدَرِ حَالِهِ وَقَدْ جَاءَتْ الصَّلَاةُ لَا يُضْرَبُ عَلَيْهَا إِلَّا لَعَشِيرٌ

لا تترك صلاة الأئمة أوقات

سورة الزمر الكسوف
عشرة اوقات
بالحق والعدل

فما سواها اخرى فينبغي له ان ياخذ بالرفق بينهما امكنا اذانه لا يجب
ضربهم في هذا السين المتقدم ذكره فاذا كان الصبي في سن
من يضرب على ترك الصلاة واضطر الى ضربه ضربة ضرا غدا
مترج ولا يزيد على ثلثة اسواط شيئا بذلك مضت عادة السلف
رضي الله عنهم فان اضطر الى زيادة من ذلك فله ما بين الثلاثة
الى العشرة سعة لكن لا بد ان يكون الالة التي يضرب بها دون
الالة الشرعية التي تقام بها الحدود ولا يكون الالاباكثر من
العشرة وهو صام من لم يطرأ على الصبي ان زاد على ذلك ولا يجدر
الحذر الطي من فعل بعض المؤدبين الجملة في هذا الزمان
وهو انهم يتعاطون آلة اتخذوها للصبيان مثل عصي اللوز
اليابس والجريد المشمع والاسواط النوبية والفلقة واشبه ذلك
وما احدثوه وهو كثير ولا يليق هذا بمن ينسب الى حمل الكتاب
العزيز اذ ان حاله كما ورد في الحديث من حفظ القرآن فكانا
ا درجت النبوة بين كنفه غير انه لا يوحى اليه وينبغي له ان يعلم
الخط والاستخراج كما يعلمه حفظ القرآن لانهم بذلك يتسلطون
على الخط والفهم وهو اكبر الاسباب المعينة على مطالعة الكتب
وفهم مساليلها وينبغي له ان يكون لمسح اللوح موضع
منه

منه روي في
الاصول

بالحق والعدل
عشرة اوقات

حفظها لا يجوز
لأنه لا يوحى اليه
ولا يعلمه
ولا يتسلطون
على الخط والفهم
وهو اكبر الاسباب
المعينة على مطالعة
الكتب وفهم مساليلها
وينبغي له ان يكون
لمسح اللوح موضع
منه

طاهر

بالحق والعدل
عشرة اوقات

بالحق والعدل
عشرة اوقات

بالحق والعدل
عشرة اوقات

بالحق والعدل
عشرة اوقات

طاهر مصون نظيف لا يمشي فيه بالاقدام ثم مع ذلك ياخذ
الماء الذي تجتمع من المسح فيحفره في مكان طاهر مصون
عن ان يطأه الاقدام ويجعل فيه او يلقى في البحر او البئر
او يجعل في اناء طاهر لكي يستشفى به من تحتار ذلك
وكذلك الماء الذي يغسل به الحزق والجذادات بعد المسح
يجعل في موضع حتى لا يئتمن ويشترط في الحزق والجذارات
الى يمسح بها اللواح ان تكون طاهرة وان يكون الماء الذي
تبل به حين يمسح بها طاهرا وان امكنا ان يكون خلوا فهو او
لان من الناس من يشربه للاستشفاء به فاذا كان اجابا
امتنع عليه ذلك او تغص شره وينبغي ان يمنع الصبيان
مما اعتاد بعضهم من انهم يمسحون اللوح بصفاتهم وذلك
لا يجوز وفيه استهان واحتقار والموضع موضع ترفع
واحترام وينبغي ان يمنعهم من دق المسامير في جدار المكتب
لتعليق قفائهم والواحيهم ان كان وقفا وان كان ملكا فلا
يجوز الا باذن صاحبه ولا ضرورة تدعو الى ذلك اذ انهم
مامورون ان ياكلوا في بيوتهم لانه المكاتب كما تقدم فان كان
بعضهم بيته بعيدا حيث يشق عليه الذهاب اليه والرجوع

بالحق والعدل
عشرة اوقات

بالحق والعدل
عشرة اوقات

بالحق والعدل
عشرة اوقات

فيكلفه المؤدب أن يمضي إلى بيت أحد أقارب والديه أو
 معارفها فمن لم يكن له ذلك فليجعل وقت غذائه حين
 ينصرف الصبيان إلى غذائهم قبل أن يرجعوا وينبغي أن
 يعلمهم السنة وأحكام ربهم عليهم كما يعلمهم القرآن وينبغي
 أن لا يستغنى أحد من الصبيان فيما يحتاج إليه إلا أن
 يستأذن أباه في ذلك ويأذن له عن طيب نفس منه ولا
 يرسلهم إلى بيته لبعض حواجيه خال جלוسته في المكتبة وغيبته
 بل تحفظ أهله وجاريته وبناته أن ينظروا إليهم فضلاً
 عن أن يتكلموا معهم فإنه من البدع الشائعة وفيه من اللغات
 ما لا يخفى وإن ذلك ذريعة إلى وقوع ما لا ينبغي وإلى سوء
 الظن بأهله وبالمجملات فإن ذلك محذور شديد الحرمة لأن
 فيه خلوق الاجتناب بالمرأة الأجنبية وهو محرم والاعتماد
 عليهم مع أنهم ناقصات عقل من نقصان العقل وقلة المبالغة
 والغير فان سلوا منه فلا يخلو من الوقعة في أعراضهم وذلك
 في المراهقين والبالغين ولا يستغنى البيت في حاجة كمال
 لا سيما أنهم دخلوا في تعليم الله تعالى وينبغي أن يمنعهم أن
 يقضوا حاجتهم حيث يراهم أحد وعند جذرات الناس

وطر

وطرقاتهم فيجسسون ذلك عليهم وقد قال صلى الله عليه وسلم
 اتقوا الملاعن الثلاثة فهذا من أكلها فتلحق اللعنة للصبيان
 وهذا كله في ذمة من سكت لهم ممن له عليهم امر ونهي
 فيها هم عن ذلك جفده وينبغي له أن يكون على اكمل الحالات
 ومن ذلك أنه يكون متزوجاً لأنه وإن كان صالحاً في نفسه
 فالغالب سماع سوء الظن في هذا الزمان بمن كان غير
 متاهل فيسرى إليهم القيل والقال فإذا كان صالحاً و
 متاهلاً انسد باب الكلام والوقعة فيه وينبغي أن لا يفتخر
 مع الصبيان ولا يبايسطهم لئلا يفضي ذلك إلى الوقوع في
 عرضة وعرضهم وإلى زوال حرمة ومهابته عندهم إذ من
 شأن المؤدب أن يكون حرمة قائمة على الصبيان بذلك
 مضت عادة السلف الذين يقتدى بهم فليفتد بهذا
 فليحذر مما يفعله بعض عوام المؤدبين في هذا الزمان
 وهو أن الصبيان إذا أتى كل واحد من الصبيان بغذائه
 أو بعضهم فتنسب ذلك منهم ويخلط جميع ذلك ثم يعطى ما يخطر
 له لمن يخطر له فيتأثم به بعضهم ويطلب منه شيئاً من
 غذائه فيجره ويوقد ذلك لنفسه ومن يختار وهذا

حرامٌ مُحْتٌ وهذا جرحه في حقّه ونجيباً فامته من المكتبة
 الآن يتوب بشرط أن يعلم حقيقة امره في ذلك وفيه
 من المحذورات غير ذلك أنه يأخذ غذاء هذا يعطيه لغيره
 فيدخل الخلل في غذاء الناس لأنه قد يكون والد بعضهم صالحاً
 متورعاً في كسبه وآخر مكافراً ظالماً وقد يكون غذاء
 بعضهم أحسن من غذاء الآخر في المطعم والصبي محجور عليه
 ووليّه لم يرض لذلك سيما إن كان ليتم فلا يجوز إبداءه لا
 يجوز لوليّه أن يأذن في مثل ذلك وبعض المؤدبين يفعل
 فعلاً شنيعاً وهو أنه يأكل مع الصبيان من أغذيتهم ويطعم
 من يختار ومن يجتمع به ويرسل منها إلى بيته ما يختار أو يأمرهم
 أن يأتوا بالمحطيات في القن فيستوقدون ويستدقون
 وما فضل منهم يرسل إلى بيته وهذا نوع من الحيانة سيما
 إذا كان ليتم وأما ما يحتاجه الصبي من الماء للشرب
 فحايث أن يأخذ من كل منهم شيئاً بقدر الحاجة ويكون
 ذلك بينهم بالسوية فيشترى به ما عون الماء والماء
 ولا يمكن الصبيان من الذهاب إلى بيعتهم للشرب وأن كان
 بيت بعضهم قريباً لأن ذلك مما يتكرر غالباً وينبغي أن لا
 يشرب

ينودي إلى الأقبال والأوبار

وهو ظ

معهم غيرهم الآن يأذن أبائهم في ذلك وأن كان فيهم يتيماً
 فلا يؤخذ منه شيء لئلا يفسد الماء ولا غيره ويصير من جملة من
 أذن له في الشرب ويسامح ذلك في حق مؤدبهم **فصل**
 في انصراف الصبيان وانصراف الصبيان واستراحته
 يومان في الأسبوع لا بأس به وكذلك انصرافهم قبل العيد
 بيومين أو ثلاثة وكذلك بعد ذلك مستحب لقلوبهم عليه
 الصلوة والسلام رَوْحُوا القلوب ساعة بعد ساعة
 فإذا استراحوا يومين في الجمعة نشطوا بإياها وينبغي
 له أن لا يدع عنده من الصبيان من فيه راحة من الحفا
 إلى غير الذميمة إذا كان ذلك سبباً إلى الوقعة في حق
 بعض من في المكتب عنده ويسرى تلك الحفا إلى غيره
 إذا اخلاق سارية والمقصود من المؤدب أن يعلمهم الأدب
 وهذا يضرب بالمقصود وأيضاً يشتر مكتبة بما لا ينبغي
 فقد ينسب إلى المؤدب ما لا يليق بنصبه وفيه فساد
 أخرى وهو أنه قد يكون سبباً إلى عدم محبة الصبيان إليه
 أو قلته فحصل بذلك تمزيق العز وقلّة الرزق فليحذر
 من ذلك جحداً وينبغي أن يتجنب ما يفعله بعض عوام

المؤدبين من اية اذا قل عند الصبيان او فتح مكتباً
وليس فيه احد بعد ان يكتب اوراقاً ويعلقها على باب
المكتب ليكثر مجي الصبيان اليه وهذا لا يفعله الاسفهاء
الناس وفيه استشراف النفس لتحصيل الدنيا ومنصب
المؤدب يحل عن هذا واشباهه وقد قال صلى الله عليه
وسلم ان هذا المال خضرٌ خلوٌّ فمن اخذه بسخاوةٍ نفس
بورك له فيه ومن اخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه
ويتبغى ان لا يقبل من احد من الصبيان ما ياتي به اليه من
الاطعمة التي يعملها بعض الناس في مواسم اهل الكتاب فان
قبول ذلك من باب التعظيم لمواسمهم تعظيم لهم وفيه ما فيه
وقد يكون ذلك سبباً الى انهم يعتقدون ان دينهم هو الحق
وان غير هو الباطل لما يرون من تعظيم المسلمين لهم
وفيه عدم الانكار والتعيب على من فعل ذلك من المسلمين
واتاه به بل يردّه ويخرج فاعله ويتبين له وغيره ان ذلك
لا يجوز لما تقدم وبعض المؤدبين في هذا الزمان يفعل
ما هو اشنع من ذلك وهو انه يطلب لك بنفسه وبعض
المؤدبين ايضا يطلب من بعض الصبيان الذين عند

في التعظيم لمواسمهم

في مواسمهم

باتون بها اليه حتى يصرفهم في مواسم اهل الكتاب وهذا
اشنع مما قبله وبعض المؤدبين يطلبون من اهل الكتاب
من اطعمتهم التي يعملونها في اعيادهم ومواسمهم وهذا
اقبح واشنع مما ذكرناه واقبح واشنع من هذا يجمعون من
الصبيان شيئا من الدراهم ويخرجون يوم النيروز الى
الى الترهة والى النظر الى لعب الامراء وموكبهم وتشبههم
بالمجوس في تعظيم ذلك اليوم ويشتركون الحلاوى والحل
والاذر ويلعب الصبيان عند وكل ذلك كفر والنشبه
بالكفار والمواقفة معهم في مواسمهم كفر ذكر في الفتاوى
لوسئال المعلم النيروزية ولم يعط المسئول عنه تحشي على
المعلم الكفر وذكر في تنبيه الفتاوى ومن خرج الى السدة
فقد كفر لان فيه اعلان الكفر وكأنه اعانهم عليه وذكر
فيه وقال وعلى قياس مسئلة السدة نيروز المجوس والمواقفة
معهما فيما يفعلون في ذلك اليوم بوجب الكفر وذكر
ايضاً فيه من اشترى يوم النيروز ما لا يشتر به غير
من المسلمين وذكر في خلاصة الفتاوى اجتمع المجوس
يوم النيروز فقال مسلم سيرة حسنة وضعوها

المواسم الكرم على اهل النيروزية

كفر وينبغي للمعلم أن يصرف الصبيان لغدايمهم كما تقدم و
 يترك لهم مع ذلك وقتا يستريحون فيه في بيوتهم وليحذر أن
 يبيع لهم ففعل ذلك في المكتبات الصبيان إذا خرجوا
 عما بيني المكتبة عاد عليهم ذلك بالضرر غالبا وما بيني
 المكتبة إلا لاجل الدرس والحفظ والعرض والكتابة فان كان غير
 ذلك ففي بيوتهم وياكلون فيها ولا ياكلون في المكتبة إلا
 لضرورة وينبغي له إذا اشتكى احد من الصبيان وهو في
 المكتبة لوجع عينيه او شيء مزبد به وعلم صدقه في
 ذلك ان يصرفه الى بيته ولا يتركه يقعد في المكتبة غير
 قراءة لان ذلك سبب لبطالة غيره في الغالب وينبغي له
 ان كان له ولد صغير أن لا يترك احدا من صبيان مكتبته
 يحمله ذكرا كان او انثى والمنع في الانثى أشد ولا يستاذن
 في مثل هذا الا بآء بخلاف ما تقدم في استقصائية
 محكم حواججه باذن الآباء وينبغي له ان لا يغيب اصلا
 عن المكتبة ما دام الصبيان فيه اذا نهم لا عقل لهم يتبعهم
 عما يخطر لهم فعله فلا بد لهم من راع يرعاهم بنظره
 ويسوسهم بعقله ويؤدبهم بكلامه الا يرى ان الراعي

اذا غفل عن الماشية قليلا اختل نظامها وتغير حالها
 في الغالب وربما تلف بعضها وما ذلك الا لعدم العقل
 عندها ولاجل ذلك ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الصبيان
 مع المجانين حيث قال عليه الصلوة والسلام جئبوا
 مساجدكم صبيانكم ومجانينكم الحديث ولا بأس ان يغيب
 الغيبة اليسرة لضرورة ولا يفعل ذلك الا ان يحذر
 من يقوم لها عنه لكنه بشرط ان يستنيب عليهم البرهم
 سنا واعقلهم بشرط ان يأمروه ان لا يضرب احدا منهم
 في غيبته ولا ينهره الا انه من فعل منهم شيئا كتب اسمه
 حتى ياتي المؤدب فيعلم به فيرى فيه رايه وليحذر ان
 يكتب شيئا من الحروز للاطفال وغيرهم بالعبرانية فان ذلك
 لا يجوز وتوقيف ان فيه من المنافع ما لا يحصى فانه ممنوع
 وقد سئل مالك رحمه الله عليه عنه فقال وما يدريه بعلة
 كفر وينبغي لآباء الصبيان ان يتخيروا اولادهم افضل
 ما يمكنهم في وقتهم ذلك من المؤدبين وأن كان موضع
 بعيدا فيختارون لهم اولاد اهل الدين والثقة فان كان
 مع ذلك عنده علم من العريية فهو احسن فان زاد على ذلك

من فعله الصبيان الا ان يكون
 من فعله الصبيان الا ان يكون

بالغة فهو اول فان زاد عليه كبر السن فهو اخذر فان
 زاد عليه بوزع وزهد الى غير ذلك اذا نه كل ما زاد من الخصال
 المحمودة في المؤدب زاد الصبي به تجللا ورفعته لان ذلك
 رضاع ثان للصبي بعد رضاع الام فليحفظ بعد ذلك
 عند الرضاع الثالث وذلك يحصل بالمجالسة والمخالطة
 ويتخذ كل الخذر عن جلسائه وقد قال مالك رحمه الله
 عليه لا تمكن زايغ القلب من اذنيك لا تدري ما يعلق
 من ذلك ولقد سمع رجل من الانصار بعض القدرية شيئا فعلق
 قلبه به فكان ياتي اخوانه فاذا نهوه قال فكيف بم علق قلبي
 ولو علمت ان الله رضا ان القى نفسي من فوق هذه المنارة
 فعلت قال بشر بن الحارث اوحى الله تعالى الى موسى عليه
 السلام يا موسى لا تخافهم اهل الاهواء فيلقوا في قلبك
 شيئا فيرديك فيسخط الله عليك وقال عمر بن عبد العزيز
 رحمه الله من جعل دينه غرضا للخصومات فقد اكثر
 التنقل وقال جعفر بن محمد اياكم والخصومة في الدين فانها
 تشغل القلب وتورث التناق وقد كان السلف رضى
 الله عنهم يحفظون على الرضاع الثالث اكثر من الرضاعتين

فينبغي

فيمنع من زايغ القلب

فينبغي ان يكون بعد رضاع المؤدب رضاع العلماء العاملين
 بعلمهم المتبعين لسنة نبيهم المبينين لها المكاشفين عن
 غامضها والمخرجين لجناياها فاذا رتضع الصبي هذا الرضاع
 الثالث والغالب انه ان وقع له ما يخالف الكتاب والسنة
 سارع الى انكاره وعدم قبوله لذلك وقد جاء بعض الناس
 بولده الى بعض السلف يريد ان يسلكه فقال له اقراء قبل
 هذا علما غير ما نحن فيه يعني من علم الكتاب والسنة قال
 نعم قال وما هو قال العربية قال له اذهب بولدك فانه
 لا يحى منه شيء قال ولم قال لانه قد سبق له تغير لان العرب
 واشعارها وافطر على ذلك فكيف يمكن صلاحه فلم يقربه
 ومعلوم بالضرورة ان العربية مطلوبة لاجل فهم الكتاب
 والسنة واذا كان يحفظهم على سبق العربية مع وجود
 الاحتياج اليها فبالك بغيرها وما قد مناه من ان العلم
 لا بد له من العربية فالمراد منه ان يكون عالما بالعوامل
 وليس فيه كبر امر فيعلم الصبي لم رقع هذا ولم تضب
 هذا ولم خفص هذا وتجب على المسلمين ان لا يعتمدوا البناء
 الجواني ولا بناءهم العلوي فان في ذلك مفسدة عظيمة

لراية

والعلماء العاملين
 بعلمهم المتبعين
 لسنة نبيهم

للدين والعرض ويتبني له ان يتجنب ما احدثه بعض العوام
 من المؤذنين من شتم من استحق الادب من الصبيان وهو
 حرام. وبعضهم يتعدى في الشتم الى والديه وذلك اقبح
 وربما يحصل لبعضهم في ذلك الوقت قد فوجئ عليه
 الحد بل ينبغي له ان لا يضربه حتى يسكن غضبه ويذهب عنه
 ما يجد من الحق والجبر. وحينئذ يؤدبه اذ يخاف عليه
 من التعدي قبل ذلك وقد ذكرنا اكثر من هذا من آداب
 التعليم في الكتب ولكننا اقتصرنا حذرا من التطويل
 هذه الآداب مما لا مندوحة عنه ويتبني ايضا لآباء الصبيان
 ان يختاروا التعليم اولادهم ^{الاجل} الجوة وهو الذي يعلم مخارج
 الحروف والاذغام والظهار والاختفاء ومواضعها
 واحكام التنوين والنون الساكنة واحكام الوقف و
 كيفية ومحل المد والقصر ومحلها وتنجيم الراءات
 واللامات وترقيفهما ومحل الترقيق والتنجيم فيها •
 الحمد لله الذي وفقنا لتمامه ونسيله ان يجعله حجة لنا ولا يجعله
 حجة علينا ان الفصل منه ما لوق وهو بالعموم موصوف الصلوق
 على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين وله الحمد على سيرة وموحيها ونعم الوكيل •

الحق الفيل

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

وقع الفراغ من تحرير هذه النسخة سنة ربيعة للمسيح جواهر القراء
 في روضة القعد ^{سنة ثلث} وسعين وثمانية وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين •

هو المعاني

فہرست حواہی القرآن

هو المعاني
فهرس حواهل العران
فصل في فصل العران في دم نروق العا
في فصل العران في دم نروق العا
فصل في فصل العران في دم نروق العا
فصل في فصل العران في دم نروق العا

فصل في تصدق
٢
اول ما ينبغي للعالم
والمتعلم
١١
فصل في تعليم اعمور
١٢
الطالب على ما يتعلمه
١٣
ان يوصد عراسه
١٤
والعلم
١٥

وخذ الطير
من هذا التلذ
٢٩

سفي المعلم ان مخلوق سفيان رفق سفيان بن طي المعلم
عمره او عله
٣١

الاول

ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٢٦
 تعلم المتعلم
 ٢٧
 كيف
 يخرج من العلم
 ٢٨
 يعلم المتعلم
 ٢٩
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٣٠
 يعلم المتعلم
 ٣١
 كيف
 يخرج من العلم
 ٣٢
 يعلم المتعلم
 ٣٣
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٣٤
 يعلم المتعلم
 ٣٥
 كيف
 يخرج من العلم
 ٣٦
 يعلم المتعلم
 ٣٧
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٣٨
 يعلم المتعلم
 ٣٩
 كيف
 يخرج من العلم
 ٤٠
 يعلم المتعلم
 ٤١
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٤٢
 يعلم المتعلم
 ٤٣
 كيف
 يخرج من العلم
 ٤٤
 يعلم المتعلم
 ٤٥
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٤٦
 يعلم المتعلم
 ٤٧
 كيف
 يخرج من العلم
 ٤٨
 يعلم المتعلم
 ٤٩
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٥٠
 يعلم المتعلم
 ٥١
 كيف
 يخرج من العلم
 ٥٢
 يعلم المتعلم
 ٥٣
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٥٤
 يعلم المتعلم
 ٥٥
 كيف
 يخرج من العلم
 ٥٦
 يعلم المتعلم
 ٥٧
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٥٨
 يعلم المتعلم
 ٥٩
 كيف
 يخرج من العلم
 ٦٠
 يعلم المتعلم
 ٦١
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٦٢
 يعلم المتعلم
 ٦٣
 كيف
 يخرج من العلم
 ٦٤
 يعلم المتعلم
 ٦٥
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٦٦
 يعلم المتعلم
 ٦٧
 كيف
 يخرج من العلم
 ٦٨
 يعلم المتعلم
 ٦٩
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٧٠
 يعلم المتعلم
 ٧١
 كيف
 يخرج من العلم
 ٧٢
 يعلم المتعلم
 ٧٣
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٧٤
 يعلم المتعلم
 ٧٥
 كيف
 يخرج من العلم
 ٧٦
 يعلم المتعلم
 ٧٧
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٧٨
 يعلم المتعلم
 ٧٩
 كيف
 يخرج من العلم
 ٨٠
 يعلم المتعلم
 ٨١
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٨٢
 يعلم المتعلم
 ٨٣
 كيف
 يخرج من العلم
 ٨٤
 يعلم المتعلم
 ٨٥
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٨٦
 يعلم المتعلم
 ٨٧
 كيف
 يخرج من العلم
 ٨٨
 يعلم المتعلم
 ٨٩
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٩٠
 يعلم المتعلم
 ٩١
 كيف
 يخرج من العلم
 ٩٢
 يعلم المتعلم
 ٩٣
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٩٤
 يعلم المتعلم
 ٩٥
 كيف
 يخرج من العلم
 ٩٦
 يعلم المتعلم
 ٩٧
 ان هوذا المعلم
 على الدرجه
 ٩٨
 يعلم المتعلم
 ٩٩
 كيف
 يخرج من العلم
 ١٠٠
 يعلم المتعلم

لا يمتنع فقللم احد
لكونه غير صحيح
٢٦

لصون يد عيسى
في حال البخر
٢٦

خدا اين نذل
العلم و هو حضور
المعلم
٢٦

٢٦

2 او المعلم
ف تعلم في كل سنة
سفران تاج
ان لا هو علم
2 حال علم
٤٠

تتميز البغداد

ان يكون حرصا
عن العلم
في ان يتكرر الدرس ٢ ادا حامل الورق
٤١
٤٠

٥٦
المحافظ على لاقه
٥٩
المحافظ على الوقت
١٢
والسيد عمر الدين
١٣
فهم نام محمد وده
١٤
الفضل

٥٦
تنظيف القمار في
١٢ الفراء على طهارة
١٤
تكون الفراء على طهارة
١٥
١٠

٦٢ استبعاد عداوة
 الواء
 ٦٧ السوء الحظ
 ٦٥ تردد لا للتدبير
 ٧١ البكاء غدا
 الواء
 ٦٦

الفواه ٦٦
 الفواه ٦٧
 الفواه ٦٨
 الفواه ٦٩
 الفواه ٧٠
 الفواه ٧١
 الفواه ٧٢
 الفواه ٧٣
 الفواه ٧٤
 الفواه ٧٥
 الفواه ٧٦
 الفواه ٧٧
 الفواه ٧٨
 الفواه ٧٩
 الفواه ٨٠
 الفواه ٨١
 الفواه ٨٢
 الفواه ٨٣
 الفواه ٨٤
 الفواه ٨٥
 الفواه ٨٦
 الفواه ٨٧
 الفواه ٨٨
 الفواه ٨٩
 الفواه ٩٠
 الفواه ٩١
 الفواه ٩٢
 الفواه ٩٣
 الفواه ٩٤
 الفواه ٩٥
 الفواه ٩٦
 الفواه ٩٧
 الفواه ٩٨
 الفواه ٩٩
 الفواه ١٠٠

٧٩
 ٧٨
 ٧٣
 ٧٢
 ٧١
 ٧٠
 ٦٩
 ٦٨
 ٦٧
 ٦٦
 ٦٥
 ٦٤
 ٦٣
 ٦٢
 ٦١
 ٦٠
 ٥٩
 ٥٨
 ٥٧
 ٥٦
 ٥٥
 ٥٤
 ٥٣
 ٥٢
 ٥١
 ٥٠
 ٤٩
 ٤٨
 ٤٧
 ٤٦
 ٤٥
 ٤٤
 ٤٣
 ٤٢
 ٤١
 ٤٠
 ٣٩
 ٣٨
 ٣٧
 ٣٦
 ٣٥
 ٣٤
 ٣٣
 ٣٢
 ٣١
 ٣٠
 ٢٩
 ٢٨
 ٢٧
 ٢٦
 ٢٥
 ٢٤
 ٢٣
 ٢٢
 ٢١
 ٢٠
 ١٩
 ١٨
 ١٧
 ١٦
 ١٥
 ١٤
 ١٣
 ١٢
 ١١
 ١٠
 ٩
 ٨
 ٧
 ٦
 ٥
 ٤
 ٣
 ٢
 ١
 ٠

العارف
١١٤
الحاصل من قدر
١١٩
١١٤

١٤٠ غائب البعان المتناهي اصل كل خبر و روم
١٤٠ في ذكر اشياء الى ١٤٠ راجع الواروة

خواراخذ العوض ٢
 منغ الصبا طرناهي
 كعبه قتل السنه ٢ الافراد
 ١٥٢

نقولا الصبا ٢
 كعبه في المعلمه
 تعلم كخط واشتغال بوظف الصبا
 ١٥٤ ١٥٤ ١٥٦

٢ ما جلد معاه
 تعلم الصبا
 ١٥٦

Süleymaniye U. Kütüphanesi
Hasan Hüsnî
Eski Kayıtlar 21

Süleymaniye U. Kütüphanesi
Hasan Hüsnî
Eski Kayıtlar 21